





ع
۱۹۵۳
ع ۳۲ م

نقوی کا رت
صفت جو عبدالحی
خواند و
ترتیبی

عبدالحی
اسرار حیات
کتاب

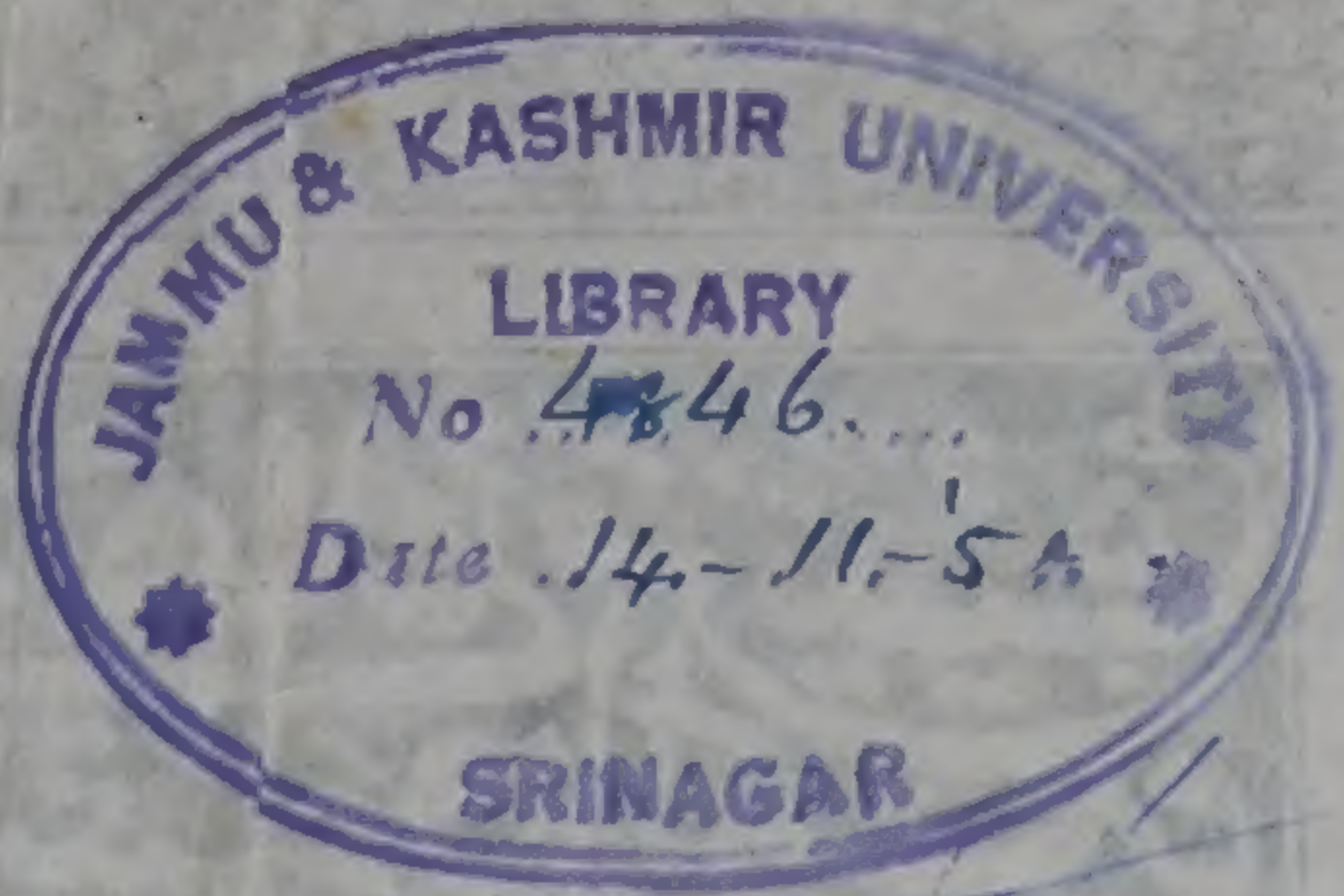
بِحَسْبِ مَنْ يَهْدِيهِ رَبُّكَ
وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ
بِالْغَيْبِ عَلِيمٌ

هذا الكتاب من كتب التفسير وهو من كتب التفسير
التي كتبت في عهد الخليفة العباسي المأمون



قد اطلع على هذا الكتاب في دار الخزانة العامة
بدمشق في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠

والمطبع في دار المطبعين
بدمشق في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حامداً ومصلياً يقول بالحسنات محمد عبد الحى الانصارى اللكنوى ابن علامة دهره فامة عصره مرجع الانام
 في زمانه مطلب الاعلام في اوانه مولانا الحاج الحافظ عبد الحليم جعله الله من ورثة جنة النعيم هذه رسالة مسماة
 بمذيلة الدررية لمقدمة الهداية من تبليغ عدة هداية كل منها لطالب الهداية كفاية جعلتها ذيل
 لما الفتة سابقا وتممة لما صنفته سالفا هداية فراجع من ذكر في الجلد من الاولين من الهداية اخذ من التهذيب
 وتهذيب وتذهيب الاصابة وغيرها كتهذيب الاسماء واللغة للنووى وشروح الهداية ملاحظا في التعبير عنهم بعنوان
 صاحب الهداية **حروف الالف** ابنى بضم الاو وفتح الباء الموحدة وتشديد الياء التحتانية المشناة هو
 ابن كعب بن قيس بن عبيد بن زيد الخزرجى الانصارى هجاءه رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم بابى المنذر
 وكناه عمر بن الخطاب بابى الطفيل شهد العقبة الثالثة في سبعين من الانصار وشهد بدو او غيرها من المشاهد
 ومن اجل مناقبه ما ثبت في صحيح البخارى مسلم عن انس بن مالك رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ على ابى سورة لم يكن وقال امرنى الله تعالى ان
 اقرء عليك وقال لواقداى ول من كتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم على اله وسلم ابى وكانت وفاته بالمدينة سنة ثلثين في خلافة
 عثمان قال بنو نعيم هو العيجم وقيل سنة تسع وعشرين وثلثين وقيل غير ذلك ابو حميد اسمه عبد الرحمن بن سعد و
 يقال بن عمر بن سعد قيل اسمه المنذر بن سعيد وقيل غير ذلك روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على اله وسلم عدة
 احاديث وروى عنه ولد له سعيد جابر وعباس بن سهل وغيرهم كان اعلو احداث الصحابة بصحبة رسول الله
 كما رواه عنه اصحاب السنن شهدا حلا وما بعدهما من المشاهد توفي في اخر خلافة معاوية رضى الله تعالى عنه
 ابن المبارك هو عبد الله بن المبارك بن واضح ابو عبد الرحمن المروزي الزاهد الفقيه المحدث جمع بين الفقه
 والادب والنحو واللغة والورع والعبادة واحد شيوخ الامام احمد اخذ عن سفيان الثورى والامام
 مالك والامام ابى حنيفة ومداحه في مواضع كثيرة وشهدت بفضلته الايمة ونقل ابن خلكان عن
 كتاب النصوص على مراتب هل النصوص ان قدم هارون الرشيد الرقة فانجفل الناس خلف ابن المبارك فاشرفت ام ولد
 امير المومنين فلما رأت الناس قالت ما هذا قالوا عالى خراسان فقالت والله الملك لا ملك هارون الذى

والله الذى لا يقبل الشئ واخرج وذييل تصنيفه عبارة عن ما يزيد عليه منه

لا يجمع الناس إلا بأعوان وكانت وفاته في رمضان سنة احدى وقيل اثنتين وثمانين بعد المائة ويحكى انه كان يعمل في بستان
لمولاه فجاء مولاه يوم ما وقال له اريد من انا حلوا فغضبه الى بعض الشجر واحضر منها رمانا فكسره مولاه فوجد حامضا فرده
عليه وقال طلب الحلو فتحضروا الحامض هات حلوا فغضبه وقطع من شجرة اخرى فلما كسره المولى وجد ايضا حامضا فاشتد
غضبه عليه فعلم في ذلك دفعة ثالثة فقال له المولى بعد ذلك انت ما تعرف الحلو من الحامض فقال لا في ما اكلت منه شيئا
حتى عرفه فقال لم لا تاكل فقال لا في لم يحصل لي الاذن منك فكشفت عن ذلك فوجد حقا فغضبه في عينه وزوجه ابنته
ويقال ان هذه الحكاية للبارك ابي عبد الله ونسبها بعضهم الى ابراهيم بن ادهم والله اعلم افعلم عم عائشة رضي الله عنها
من الرضا عة قيل هو ابن ابي القعيس وقيل افعلم ابو القعيس قال النوى في تهذيبك سماء واللغات الصحيح افعلم اخو ابي القعيس
وقال الخطيب في كتاب الاسماء المهمة كنيته ابو الجعد هكذا في فتح الباري وفي الاية الستة عن عائشة قالت دخل علي افعلم فاستوت
منه قال انا عمك قلت من اين قال رضعتك امرأة اخي قالت انما ارضعتني لمرأة قد دخل علي رسول الله عليه الصلوة والسلام
فحدثته ما وقع بيني وبين افعلم فقال انه عمك فليعلم عليك ابو سعيد الخدري هو سعد بن مالك بن سنان بن عبد
ابن ثعلبة الانصاري الخزرجي اشهر بكنيته وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير اوعى الخلفاء وزيد بن ثابت
 وغيرهم وعنه ابن عباس ابن عمر وجابر وابو الطفيل وغيرهم لو يكن احد من احداث الصحابة افقه منه وروى سعيد بن
 منصور عن العلامة بن المسيب عن ابيه قال قلنا لابي سعيد هنيئاً لك بروية رسول الله قال يا اخي انك لا تدري ما احداثنا بعد
 مات سنة اربع وسبعين وقيل اربع وستين وقيل ثلث وستين وقيل خمس وستين ابن السكيت اسمه يعقوب بن اسحق
 ويكنى بابي يوسف واما عرف بابن السكيت بكسر السين المهملة وتشديد اللام المكسورة بعد هاء مثناة تحتية ثناء مثناة
 فوقية لانه كان كثير السكوت طويل الصمت واصله من دوق بفتح الدال المهملة بعدها الواو الساكنة بعدها ساء
 مهملة بعدها قاف بكيد من اعمال خوزستان بضم الخاء المعجمة وبعلا واوزاء معجمة وهو اقلير بين بلاد فارس والبصرة
 حكى عن ابيه انه كان قد حج فسأل الله تعالى الطواف ان يرزق ابنه العلم فاجاب الله دعاءه فتعلم ابن السكيت الصرف والنحو سائر
 فنون الادب وبرع فيها حتى قال ثعلب اجمع اصحابنا على انه لم يكن بعد ابن الاعراب اعلم باللغة من السكيت كان المتوكل قد الزمه
 تأديبه لذلك المعتز بالله فلما جلس عنده قال له يا افعلم يجب لا يبرأ من العلم فقال المعتز بالانصراف قال ابن السكيت
 فاقوم فقال المعتز فانا اخف فهو ضامنك فقام فاستعجل فعثر برأيه فسقط والتفت الى ابن السكيت فجلا وقد احمروا
 فانشد ابن السكيت يصاب المرء من عشرة بلسانه وليس يصاب المرء من عشرة الرجل فعثرته في القول تذهب راسه
 وعثرته بالرجل تبرء على مهل فلما كان من الغد حل يعقوب على المتوكل فاخبره بما جرى فامره بخمسين الف درهم
 وكان ابن السكيت تصانيف جليلة كاصلاح المنطق وكتاب الامثال وكتاب المقصود والمهدى وغير ذلك مما هو مذكور
 في تاريخ ابن خلكان وكانت فاته ليلة الاثنين لخمس خلون من رجب سنة اربع واربعين وثمانين وقيل سنة اربعين وقيل
 ثلث واربعين ابو زر الغفاري اسمه بريم مصغر ابن جندب وجندب بن عبد الله والمشهور جندب بن جنادة
 كان من السابقين الى الاسلام مصاحباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله عن كل شيء كما ذكره
 ابو نعيم في الحلية فأتى بالريضة سنة اثنتين وثلثين ومناقبه كثيرة ابو زر ذكره صاحب الهداية في
 فصل الماء الذي يجوز الوضوء به وما لا يجوز به بقوله وما رواه الشافعي من حديث القلتين ضعفه ابو داود

انفق والمراذبه ابوداود صاحب السنن على ما اختار صاحب غاية البيان وصاحب العناية وغيرهما من الشراح وترجمته على ما في
 تهذيب النور بن سليمان بن الاشعث بن شاذ بن عمرو بن عامر السجستاني قاله ابو حاتم وغيره وقيل سليمان بن بشر بن شاذ وقال
 ابو عبيد بن بكر بن داسة سليمان بن الاشعث بن اسحق بن بشر بن شاذ قال الحافظ ابو طاهر السلفي هذا القول امثل
 والقلب اليه اميل واصل من سجستان بفتح السين وكسرها وهو الاشهر والجيو كسورة اسم لمملكة لكن لما كانت لبلد المعرفة
 بزرخ دار مملكتها غلب عليها هذا الاسم سمع ابوداود عبد الله بن مسلمة القعنبه وابا الوليد الطيالسي احمد بن حنبل ويحيى
 ابن معين وغيرهم وسمع عن الترمذي النسائي وابو عوانة وغيرهم كان احدهما حافظ الاسلام لحديث رسول الله وعلله
 حصوله القبول في ديار الشام والحجاز والعراق وخراسان وغيرها ولما صنف كتاب السنن صار صاحب الحديث
 كاملا مصحفا يتبعونه اتفق عليه من العلماء ومدحه جمع من الفضلاء وحكى عن المحسن بن محمد الرازي ان قال رايت رسول الله
 في المنام فقال من اراد ان يستمسك بالسنن فليقرأ سنن ابى داود كانت ولادته سنة ثنتين ومائتين ووفاته بالبصرة
 لاربعة عشرة بقية من شوال سنة خمس وسبعين ومائتين هذا فان قلت قد روي عن ابوداود هذا في سننه حديث
 القلتين ولم يذكر تضعيفه بل سكت عليه فهو على مقتضى عادته صحيح فكيف يصح قول صاحب الهداية ضعفه ابوداود
 قلت التضعيف وان لم يكن مصرحا في كلامه لكنه يستنبط منه لان في سننه ضعفا وفي متنه اضطرابا قاله صاحب النهاية
 وقيل يحتمل ان يكون تضعيفه في غير سننه وقال العيني يحتمل ان يكون المراد بابى داود ابوداود الطيالسي صاحب السنن
ابودجانة بضم الدال اسمه سمع ابن خريشة وقيل بن اوس بن خريشة الخزرجي الانصاري شهد بدر وكان من الشجعان
 ودافع عن رسول الله يوم احد وشهد اليمامة وشارك في قتل مسيلمة الكذاب توفي في خلافة ابى بكر كذا قال النور
ابوعبيد بغير تاء مذكور في باب الجنائيات من كتاب الحج اسمه القاسم بن سلام كان ذاباع طويل في فنون الادب والفقه
 قال القاضي احمد بن كامل كان ابو عبيد فاضلا في دينه متفنا في اصناف العلوم من القراءات والفقه العربية والاحبار
 حسن الرواية صحيح النقل روى عن ابى زيد الاصمعي وابى عبيدة وابن الاعرابي والكسائي والفراء وغيرهم وروى عن الناس
 من كتبه المصنفة بضعة وعشرين في الحديث والقراءات والامثال ومعاني الشعر وغريب الحديث وغير ذلك ويقال انه اول من صنف
 في غريب الحديث وقال الهلال من الله تعالى هذه الامة باربعة في زمانهم بالشافعي في فقه الحديث وباحمد بن حنبل في المحنة
 ولولا لكفر الناس ويحيى بن معين في ذلك الكذب عن الاحاديث وبابى عبيد القاسم بن سلام في غريب الحديث وكانت
 وفاته بمكة وقيل بالمدينة سنة اثنتين او ثلث وعشرين ومائتين وقال البخاري سنة اربع وعشرين ويوجد في بعض
 نسخ الهداية في الموضع المذكور ابو عبيدة بالتاء واسمه معمر بن المثني وقد ذكرنا ترجمته في الاصل فقال العيني في شرحه
 ابو عبيد اسمه معمر بن المثني التيمي في بعض النسخ ابو عبيدة بالتاء واسمه القاسم بن سلام البغدادي والاول هو انتهى
 وهذا مخالف لما في تاريخ ابن خلكان وغيره من التواريخ المعتمدة من ان اباعبيد بغير التاء كنية القاسم بالتاء كنية معمر
 والله اعلم **ابوقنادة** المشهور ان اسمه الحارث بن ربي الانصاري وجرم الواقدي وابن الكلبي بان اسمه النعمان
 وقيل عمر واه كنية بنت مطهر بن حرام شهد احدا وابعدها وكان يقال له فارس رسول الله روى عنه وعن معاذ
 وعمر وغيرهم وروى عنه ابناه ثابت وعبد الله وانس جابر وغيرهم مات بالكوفة في خلافة علي رضي الله عنه وصلى عليه وقال
 الواقدي مات بالمدينة سنة اربع وخمسين وذكره البخاري في من مات بين الخمسين والستين

ابو محمد اسمه اوس قيل سمر بن معير بكسر الميم وسكون العين المهملة وفتح التحتانية وهو المشهور على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الاذان وقصته طويلة مروية في سنن ابن ماجة والنسائي وكان تعليمه اياه بالجعرانة مات سنة تسع وخمسين وقيل تسع وتسعين وقد ذكرت نبذاً من ترجمته في رسالتى خير الخبر في اذان خير البشر اسامة هو ابن زيد بن حارثة بن شرحبيل بن عبد العزى مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومجبه يكنى بابى زيد وقيل بابى محمد مات رسول الله وعمره عشرين او ثمانى عشرة سنة وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم امره على جيش عظيم مات قبل ان يتوجه اسامة فانفك عمره اخر البعوث النبوية واول البعوث الصمدية واقية واعتزل لفتن الى ان مات في اواخر خلافة معاوية بالمدينة وكنى ابن عبد البر انه مات سنة اربع وخمسين **الاصمعي** هو عبد الملك بن قريش بن عبد الملك بن علي بن اصمعي من اولاد مضرب بن نزار بن معد بن عدنان على ما هو مذکور في تاريخ ابنه ابي كان اصمعي ونحوه اما في الاخبار والنوادير جمع شعبة بن الحجاج ومسعر بن كدام وغيرهما عنه عبد الرحمن بن اخيه عبد الله وابو عبيد او حاتم وغيرهم وهو من اهل البصرة وقد قدم بغداد في ايام هارون الرشيد وصار مرجع الانام وصنف كتابا في خلق الانسان وكتابا في اجناس وكتابا في الهرة وغيرها وكانت له سنة اثنتين وقيل ثلث وعشرين ومائة وقيل في صفر سنة ست عشرة وقيل اربع عشرة وقيل سبع عشرة ومائتين بالبصرة وقيل بمرو وعاش ثمانيا وثلاثين سنة ام سلمة بنت ابي امية بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرشية ام المؤمنين اسمها هند على الاصح واسمها عاتكة كانت ولا تحت ابن عمر ابي سلمة بن عبد الاسد بن المغيرة مات فتزوجها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سنة اربع وقيل سنة ثلث وكانت من اسلمو قدما وزوجها ايضا وهاجر الى الحبشة ثم وفد فامكة وهاجر الى المدينة واخرج النسائي بسند صحيح عنها قالت لما انقضت عدتي خطبني ابو بكر فلو اقبل فبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عمر بن الخطاب علي فقلت اخبرني اني امرأة ذو غيرتي واني ليس احد من اوليائي شاهد فقال رسول الله لعمر قل لها ساد عوا لله فيذ هب غيرتك و ليس احد من اوليائك شاهد ولا غائب كبر ذلك فقال عمر لا ينها سلمة قوم زوجها برسول الله وكانت موصوفة بالجمال البارع والعقل البالغ والرهافة الصائبة ماتت في شوال سنة تسع وخمسين على ما قاله الواقدي وصلى عليها ابو هريرة وقال ابو نعيم سنة اثنتين وستين وهي اخراها من المؤمنين موتا وقال ابن حبان ماتت في اخر سنة احدى وستين بعد ما جاء هانئ الحسين رضي الله تعالى عنه وتري هذا الاقوال فثبت في صحيح مسلم ان الحارث بن عبد الله وعبد الله بن صفوان دخلا على ام سلمة في خلافة يزيد فسألا عن الجيش الذي يخسف به وكان ذلك حين هزم يزيد مسلم بن عقبة بعسكر الشام الى المدينة وكانت وقعة الحرة سنة ثلث وستين كذا قال ابن حجر في الاصابة النس هو ابن مالك بن النضر بن ضمضم بن زيد بن حرام الخزرجي الانصاري خادم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واحد مكثر في الرواية عنه آتت به ام سليو امه عند رسول الله وهو ابن عشر سنين وقالت هذا غلام يخذلني فقبله وكناه بابى حمزة فخذلني عشر سنين ودعى له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقوله اللهم اكثر مال مولدك وبارك فيه فاجاب الله تعالى دعاؤه فكثر ماله حتى ان ارضه كانت تثمر في السنة مرتين ودفن من حلبة سويح لذلك مائة وخمسة وعشرين نفسا فما اخرج الطبراني عنه وكانت اقامته بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المدينة ثم شهد لفتوح ثوسكن البصرة

له وبارق في مسالك الختام ثم خرج بلخ المرام لبعض فاضل عصرنا انها كانت سنة ثمان واربعمين فسطط لا يثبت اليه وقد فصلت كالاتي باختلاف في رسالتى تعبيراً بالعبارة صفة الاواخر

ومات فيها وهو آخر الصحابة موثقة بأسنة أحد وتسعين وبلغ عمره الى مائة الاسنة وقال ابو نعيم الكوفي مات سنة ثلث وتسعين وعمره مائة وثلاث وقال النووي في تهذيب الاسماء الصحيح الذي عليه الجمهور هو هذا اوس بن الصامت بن قيس ابن اصرم بن فهر بن ثعلبة بن غنم بن عوير بن عمرو بن عوف بن الخزرج الانصاري خو عبادة بن الصامت الذي ذكرنا ترجمته في الاصل شهد بدر وبعث وهو الذي ظاهر من امراته وكان ذلك اول ظهاري الاسلام توفي بالرملة سنة اثنتين وثلثين ابوطالب بن عبد المطرب عم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ووالد علي كان جواد سخيا شريفا ذاب الاذى عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وناصره في دار في رمضان ارشوا من السنة العاشرة من النبوة وقيل مات في رجب لم يجد حظا من الاسلام على الصحيح فقد روى البخاري وغيره ان ابا طالب لما حضرته الوفاة دخل عليه رسول الله وعند ابوجهل عبد الله بن ابي امية فقال عمن قل لا اله الا الله حاج لك بها عند الله فقال ابو جهل عبد الله اترغب عن نعمة عبد المطرب فلم يزل يردد ان حتى قال ابوطالب اخر ما كلمهم على ملة عبد المطرب اني ان يسلم فقال رسول الله لا تستغفرون لك قالوا عنه فانزل الله ما كان للنبي والذين امنوا ان يستغفروا للمشركين الاية وفي صحيح البخاري ومسلم عن العباس ان قال رسول الله ان ابا طالب كان ينصر ويحيط بك ويغضب لك فقل بغيرك قال نعم وجررت في غمرات من النار فاخرجته الى ضحاح وروى جماعة من المحدثين كما بسطنا في غاية المقال في ما يتعلق بالنعال مرفوعا ان اهون اهل النار عبد ابابوطالب ليعطيه له نعلان من نار يغلي منهما دماغه وروى ابو داود والنسائي واحمد وغيرهم عن علي قال لما مات ابوطالب انطلقت الى رسول الله فقلت ان عمك الضال قد مات قال ذهب فواريا كثر لا تحداث شيئا حتى تأتيني فذهبت فواريت وجئت فامرني فاغتسلت ففقدت الاحاديث وامثالها صريحة في موت ابى طالب على الكفر وهو المختار عند المحققين وذهب بعضهم الى موته على الايمان مستندين بما ورد في رواية ابن اسحق عن ابن عباس باسناد فيه من لم يسمو الله لما تقارب موت ابى طالب نظر العباس اليه يحرك شفطيه فاصغى اليه اذنه فقال يا ابن اخي والله لقد قال اخي الكلمة التي امرته فقال رسول الله لم اسمع والجواب عن هذه الرواية انها مع ضعفها لا تعارض الاحاديث الصحيحة الصريحة في موته كافر على ان العباس كان في ذلك الوقت كافرا فلا اعتبار لقوله ولذا لا يرد رسول الله شهادته بقوله لم اسمع فانهم وفي المقام تفصيل لولا غلبة المقام لانتبه وفي ما ذكرته كفاية حروف الباء الموحدة براء بن عازب بن الحارث بن عدي الاوسى بوعماره ويقال ابو عمرو ويقال ابو الطفيل المنذر بن زيل الكوفة وهو بتخفيف الراء وبالمدة على الصحيح المشهور عند طوائف العلماء وحكى فيه القصة استغفر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم بدر وهو اول مشاهدته كما روى البخاري وغيره عنه استغفرت لنا وابن عمر يوم بدر وفي صحيح البخاري عنه قال غفر من مع رسول الله خمس عشرة غزوة وكانت وفاته بالكوفة زمن مصعب بن الزبير براء بن اوس ذكره ابن مندة في كتاب الصحابة من الصحابة وروى له حديث وفي فتح الباري ان ظئرا ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وضعته ام سيف وقيل ام بردة بنت المنذر بن زيد بن لبيد الانصاري زوجة البراء بن اوس بلال بن رباح بفتح الراء المملة الحبشية القرشي مولد بي بكر رضي الله تعالى عنه كان ممن يعذب في الله فيصبر على العذاب كان امية بن خلف يعذبه فقد راى الله تعالى ان قتله بلال يوم بدر وهو اول من اذن لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما دام مؤذنا زمان حياته ولما توفي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذهب اليه الشام واقام بها الى ان مات وقيل انه ذن لابي بكر في حياته واذن لعمر

موت حين قدم عمر الشام فلم يركبها اكثر من ذلك اليوم واذن ايضا في قدومه الى المدينة لزيارة قبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وله فضائل كثيرة ومناقب غفيرة من اجلها ما ثبت في صحيح البخار ومسلم ان رسول الله قال دخلت الجنة فسمعت حشف نعليك بين يدي وما اشتهر من ان سين بلال عند الله شين فوضع كما قال بن كثير في تاريخه وكذا ما اشتهر من قصة سقوطه من المنارة عند الاذان في المدينة وفاته بها فان الصحيح ان وفاته كانت بدمشق سنة عشرين وقيل احد وعشرين وقد كرمت نبذا من رجته في رها التي خير الخبر في اذان خير البشر فارجع اليها حروف الشاء المثلثة ثابت بن قيس بن شماس بن مالك بن امير القيس الخزرجي ابو عبد الرحمن خطيب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمشهد له بالجنة شهيد بدر والمشهد كلها ودخل عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو عليل فقال اذهب البأس رب الناس عن ثابت بن قيس بن شماس استشهد باليامة في خلافة ابي بكر سنة اثنتي عشرة ووفى الطبراني والبغوي عن انس ان ثابتا لما قتل كان عليه درع فرب رجل مسلم فاخذها فبينما رجل نائم اذا ناه ثابت في المنام وقال لي لما قتلت اخذ فلان درع في منزله في اقصى الناس عند خباءه فرس لي فأت خالدا وكان امير الجيش فصرخ فليأخذها وليقل لابي بكر ان علي من الدين كذا وكذا فليؤده وان فلانا من عبيد عتيق فاستيقظ الرجل فالتى خالدا فاخبره فبعث الى الدرع فاتي بها وحدث ابا بكر برواها فانفذ صيته فأنفق قال لعلاء الوصية في المنام غير نافذة الا وصية ثابت فهو من خصائصه رضي الله تعالى عنه ثعلبة بن صعير العنكي ويقال بن عبد الله بن صعير ويقال بن صعير ويقال عبد الله بن ثعلبة بن صعير له حديث واحد عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في صدقة الفطر عن ابنه عبد الله وفيه اختلاف كثير كذا في التهذيب قال العيني في شروحه ثعلبة بن صعير بضم الصاد المهملة وفتح العين المهملة وسكون الياء التحتانية المشددة في آخره راء مهملة والمذكور في سنن ابي داود وغيره ابن ابي صعير وفي كتب الفقه ذكره بلاكنية وفي الكمال ذكره في ترجمة ابنه عبد الله وقال لم يرضي عبد الله بن صعير تصحيح رسول الله رأسه ووجهه من الفتح ودعى له وكانت ولادته قبل الهجرة بربع سنين وقيل بعدها وتوفي سنة سبع وثمانين وقال الاثرار قال جمال الدين في نسبه العذري بضم العين المهملة وسكون الذا الموحدة آخره راء مهملة وقيل لعنك ومنسوب الى جده عنك ثلج هو محمد بن شجاع احد اصحاب الامام ابي حنيفة نسبة الى ثلج بن عمر بن مالك بن عبد مناف وليس هو منسوب الى بيع الثلج ويقال له ابن الثلج وله تصانيف كثيرة ما تفيجاءة في صلوة العصر وهو ساجد سنة ست وستين ومائتين كذا قال العيني شامة بضم الشاء ابن اثال بضم الالف وتخفيف الشاء مصر وف بلا خلاف ابن العلم ابن عبيد ابن ثعلبة بن يربوع بن ثعلبة بن الدؤل بن حنيفة الحنفي اليمامي سيدا هل ليامة اسيرة رسول الله ثم اطلقه فاسلم وحسن اسلامه وقصته مروية في الصحيحين وغيرهما حروف الجليو جعفر هو ابن ابي طالب بن عبد المطلب ابن هاشم ابو عبد الله الطيار ابن عمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واسلمه قد يما وهاجرا الى الحبشة مع اصحابه ووقع سببا لاسلام النجاشي استعمله رسول الله على غزوة موتة واستشهد بها سنة ثمان وله فضائل مذكورة في الصحيحين واما لقب الطيار لقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رأيت جعفر بن ابي طالب يطير مع الملائكة رواه الترمذي الطبراني والحاكم وغيرهم لانه كان يطير في الدنيا كرامة كما يفهم من شرح العقائد النسفية حروف الحاء المهملة الحارث هو ابن عبد المطلب بن هاشم عمر النبي

صلى الله عليه وآله وسلم ولويدرك السلام فقد كان لعبد المطلب ثلثة عشر اولاد اولويدرك السلام الاربعة منهم
ابوطالب ابو لهب حمزة والعباس لم يسلموا الاثنان حمزة والعباس كذا في تاريخ الخميس حبيب بن ابي سلمة هكذا
وقع في الهداية في فضل التنزيل وصوابه ابن مسلمة كناية عن الزيلعي وهو المذكور في كتب اسماء الرجال انه حبيب بن مسلمة
ابن مالك بن وهب بن ثعلبة القرشي الفهري كان يقال له حبيب الروم لكثرة دخوله عليهم وانكر الواقدي سماعه من رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم وان كان عمره حين وفاته عليه الصلوة والسلام اثنتي عشرة سنة وقال مكحول سألت
الفقهاء هل كان لحبيب صحبة فلم يعرفوا ذلك فسألت قومه عنه فقالوا نعم وقال ابن معين اهل الشام
يثبتون له السماع ايضا ومات في خلافة معاوية رضي وقال ابن سعد لم يزل مع معاوية في حروب حتى وجهه الى
ارمينية واليا فمات بها سنة اثنين واربعين وروى اسحق بن راهويه في مسنده انه ذكر لحبيب بن مسلمة الفهرسي
ان صاحب قبره خرج بتجارة بطريق ارمينية فخرج عليها حبيب فقاتله وجاء بسلبه على خمس بغال من الحرير والحرير
واليا قوت الزبرجد امثالها فاراد ان يأخذ كلهما واني ابو عبيدة وكان امير الجيش لا ان يأخذ بعضه فقال حبيب
له قد قال رسول الله من قتل قتيلا فله سلب فقال ابو عبيدة لم يكن ذلك للابد وسمع معاذ بن جبل هذا الخاصة
فقال لحبيب لا تنقل الله فاني سمعت رسول الله يقول فاما ما طابت به نفس امامه فاجتمع رأيهم عن ذلك فاعطوه
الخمس وروى نحوه الطبراني في معجمه الكبير والبيهقي في المعرفة واسناده ضعيف واما ما ذكره صاحب الهداية
من ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لحبيب بن ابي سلمة ليس لك من سلب قتيلا الا ما طابت به نفس
امامك فليس يصح كما بسط العيني في شرحه حذيفة بن اليمان بن حنبل بكسر الحاء المرحلة واسكان السين
المرحلة المعروف باليمان ابن جابر بن ربيعة اسلم هو وابوه وهاجرا الى المدينة وشهد احد وقاتل يومئذ قتله
المسلمون خطأ فوهب له دمه واسلمت ام حذيفة وهاجرت كما روى الترمذي في مناقب الحسن والحسين وكان صاحب
سر رسول الله عليه الصلوة والسلام وكان فتح همدان والري والدينور في زمان خلافة عمر رضي عنه وشهد فتح الجزيرة
وولاية عمر بن الخطاب فلما نزل بها حقه مات سنة ست وثلثين بعد قتل عثمان رضي باربعين ليلة الحسين بن علي بن
ابي طالب رضي رسول الله وبريحانة في الدنيا وسيد شباب اهل الجنة مناقبه مشهورة وقصة قتله في كتب السير
مستورة وفي رواية الجحان لليافعي لد الحسن بن علي في السنة الثالثة من الهجرة في رمضان وكم ارمهم ذكروا تاريخ
ولادته اخيه الحسين والذي يقتضيه ما ذكره من زمان وفاتها ومدة عمرهما ان تكون ولادة الحسين في السنة
الخامسة ثم وقفت على كلام القرطبي لما ذكر فيه ان الحسن ولد في شعبان من السنة الرابعة فجعل هذا ولد
الحسين قبل تمام السنة من ولادة الحسن ومثل هذا غريب في العادة نادر الوقوع وتويد هذا ما وقفت عليه من نقل
الواحد ان فاطمة علفت بالحسين بعد مولد الحسن بخمسين ليلة والله اعلم حنظلة غسيل الملائكة هو ابن الرضا
من سادات الصحابة وفضلاهم مناقبه شهيرة من اجلها انه لما استشهد سنة ثلث من الهجرة في يوم احد قال
رسول الله عليه الصلوة والسلام ما بال حنظلة غسلة الملائكة فسألو امرأته فقالت سمع الهاتفة وفي
رواية الهيعة اي الصوت الشديد من جانب احد هو جنب فلم يتأخر للاغتسال مرواة الطبراني والحاكم
وابن حبان وغيرهم وذكر الواقدي ان زوجته جميلة بنت ابي بن ابي سلول وكانت قد ابنته

انما نقب باليمان لانه اصابت ما في قومه فخر بها في المدينة فخالقني بن عبد الله لاشتهل من الانصار فسموا قومه اليمان لانه حالق الانصار وهو من اليمن كذا قال النووي ١٢ منه

بها تلك الليلة فأت في منامها كان بابا من السماء فتح فدخل حنظلة واغلق بابا به دونه فعرفت انه مقتول من الغد فلما أصبحت دعت برجال من قومها واشهدوا انه دخل بها خشية ان يقع في ذلك نزاع كذا ذكره الزيلعي في تخرجه احاديث الهداية فائق وقع في رواية الطبراني حنظلة بن الراهب جاء في رواية ابن حبان حنظلة بن ابي عامر فيوه هو هذا الاختلاف تعدد وليس كذلك فان والحنظلة عمرو بن صيف بن زيد بن امية وكنيته ابو عامر وقيل اسمه عبد عمرو الانصاري الاوسى المدني وكان يعرف في الجاهلية بالراهب كان هو وعبد الله بن ابي بن ابي سلول منافقين فعبد الله كان يبطنه وابو عامر يظهره وسماه رسول الله بالفاسق لانه كان يروح من المدينة الى مكة وقدم مع قريش يوم احد محاربوا وكان بمكة الى ان فتحت فهرب الى هرقل فسأت هناك كافر سنة تسع او عشرة كذا قال النووي والعين حروف السيرة المرحلة سعد بن معاذ هو ابو عمر سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس الانصاري المدني سيد الاوس اسلم على يد مصعب بن عمير حين بعثه رسول الله الى المدينة لتعليم الناس وشهد بدرًا وأحدًا والخندق وتوفي شهيدًا عام الخندق من جرح أصابه ثبت في الصحيح ان رسول الله قال هتزع عرش الرحمن لموته وفي الصحيحين عن البراء قال هكذا قال رسول الله ثوب حرير فجعلنا نتجيب من حسنه فقال لنا ذيل سعد في الجنة خير من هذا والين وله مناقب كثيرة سلمة بن الأكوع الأسلمي المدني روى عنه ابنه ياسر ومولاه يزيد بن ابي عبيد الحسن بن محمد بن الحنفية وغيرهم مات سنة اربع وثمانين سليمان ابن بريدة بضم الباء الأسلمي مروزي روى عن ابيه بريدة وعمران بن حصين وعائشة وغيرهم قال حمد عن وكيع يقولون ان سليمان كان اصح حديثا من اخيه عبد الله واوثق وقال بن معين وابو حاتم ثقة مات سنة خمس وخمسين ومائة وفي يوم موته مات اخوه ايضا وكانا قد دلا من بطن واحد ابو بريدة بن الحصيب بن عبد الله ابن الحارث اسلم قبل بدر الشهدا وشهد خيبر وقتة مكة ومات بمصر سنة ثلث وستين بريدة صحابي وابنه ليس بصحابي وبه فظهر ما في قول صاحب الهداية في باب كيفية القتال فان ابو استعانوا بالله عليهم و حاربوهم لقوله عليه الصلوة والسلام في حديث سليمان بن بريدة فان ابوا ذلك فادعهم الى اعطاء الجزية الخ من المسامحة فان المتبادر من هذه العبارة ان راوى الحديث المذكور عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو سليمان وليس كذلك بل هو مروى في صحيح مسلم وغيره عن سليمان عن ابيه فانهم سمرة بن جندب بضم الدال وفترها وضم الجيم هو ابو سعيد يقال ابو عبد الرحمن بن هلال بن جريح بن مرة الفزاري توفي ابو وهو صغير فقد ماتت امه الى المدينة غرام مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غزوات ثورسكن البصرة وكانت شديدا على الخوارج ولذا كانت الحرورية يبغضون وكان الحسن وابن سيرين من فضلاء البصرة يثنون عليه توفي بها سنة تسع وقيل ثمان وخمسين وقال البخاري توفي سمرة بعد ابي هريرة يقال اخر سنة تسع وخمسين ويقال ستين سنة دة ام المؤمنين بنت زمعة بالفتح ابن قيس بن عبد شمس القرشية العامرية كانت ولا تحت ابن عمر السكران بن عمرو وهاتر معالي الحبشة ثم قد ما مكة فتوفي السكران بهارضى الله تعا عنه لم يعقب تزوج رسول الله بها سنة عشر من النبوة بعد وفاة خديجة وقبل تزويج عائشة رضي الله عنه وقال ابن اسحق وقادة وغيرهما وقال عبد الله بن محمد بن عقيل تزوجها بعد عائشة وماتت في اخر خلافة عمر رضي الله عنه قول اكثر وقال لواقدي لا ثبت عندنا انها ماتت في شوال سنة اربع وخمسين

في خلافة معاوية بن أبي سفيان قال النوى قال بن اسحق اول من تزوجها رسول الله خديجة ثم سودة ثم عائشة ثم حفصة ثم زينب ثم أم حبيبة ثم أم سلمة ثم زينب بنت جحش ثم جويرية ثم صفية ثم ميمونة رضي الله عنهن سهل بن صحير قال أبو عمر صحبة وقال لذهبه سهل بن صحير الليثي قيل سهل بن زياد البصري وحدثني عند خالد السعدي عن أبيه كذا نقل العين وهو غير ابن صحير الذي ظاهر من امراته فان اسمه سلمة أو سليمان وقد غلط صاحب الهداية فكتب أحدهما مكان الآخر كما استقف عليه عن قريب حرف الشين المعجمة شراحة بضم الشين المعجمة وتخفيف الراء بعدها حاء مهمله من قبيلة همدان كذا قال لقسطلاقي في شرح صحيح البخاري هي التي اقترنت بالزنا عند علي بن أبي طالب حرف الصاد المهملة صبي بضم الصاد المهملة وفتح الباء الموحدة التغلبي الكوفي بن معبد ذكره ابن حبان في الثقات وقال مسلمة ابن قاسم هو تابع ثقة روى عن عمر بن الخطاب وصاحبه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كذا في تهذيب التهذيب وتهذيب التمهيد لم يذكره تاريخ وفاته صفوان بن أمية هو أبو وهب قيل أبو أمية صفوان بن أمية ابن خلف بن وهب القرظي المكي أسلم بعد أن شهد حنيناً كافراً وكان من الموالفة وتوفي بمكة سنة اثنتين وأربعين وقيل توفي في خلافة عثمان وقيل عام الجمل سنة ست وثلاثين وقتل أبو يوم بدر كما في صفوان بن عسال بعين المهملة مفتوحة وسين مشددة مهمله المرادى الكوفي غرام مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على أنه أسلم اثنتي عشرة غزوة ومن مناقبه أن عبد الله بن مسعود روى عنه حرف العين المهملة عباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان أسن منه بثلاث سنين وكان وصوفاً لارحام سخيلاً له مناقب شهيرة يستسقى عمر بن الخطاب بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما هو مروي في صحيح البخاري وغيره وكان ذلك في السنة السابعة عشر من الهجرة كما في رواية الجنان واختلفوا في زمن إسلامه فروى لوقادى بسند عن ابن عباس أن ابن أسلم بمكة قبل بدر أسلمت أم الفضل معه إلا أنه لم يهاجر فأسر مع الكفار يوم بدر وردة الحافظ بن حجر في تهذيب التهذيب بانه ثبت في الصحيح أنه قال يوم بدر لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين أسرى فاديت نفسي وعقيلاً فلو كان مسلماً لما فاديت فأصحح أنه أسلم حين أسرى ثم استحكم إسلامه حتى قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أيها الناس من أذى عمي فقد أذى فأنما عم الرجل صنو أبيه وكانت وفاته في رمضان سنة اثنتين وثلاثين وقيل ربيع وثلاثين فأنكأ ذكر ابن اسحق وغيره من أرباب السيرة أن عبد المطلب لما لقى من قرين فلقه عند حفرة زمزم نذر أن كمال الله عشرة من الولد ثم بلغوا حتى يمنعوا لينحدر أحد هو فلما بلغوا ووافقوه على النذر أقرع بينهم فخرجت القرعة على عبد الله والد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكان أصغرهم أجراً فاجتمع اليه فبادر ليدبحه فنهت قرينش ثم اتفقوا على تحكيم بعض الكهان فاشارة أن يقرع بين عبد الله وعشرة من الأبل فخرجت فاة من الأبل فخرجها ومن ثم لقب عبد الله بالذئب وروى نحوه الطبراني وغيره وقال للعلامة ابن حجر المكي الهيثمي في كتابه النعمة الكبرى على العالم بمولد سيد الدمام جملة أولاد عبد المطلب اثني عشر كما قيل حمنة أصغر من عبد الله والعباس أصغر من حمنة فعد هو عشرة قبل وجود هذين وما قيل أن عبد الله أصغرهم فالمراد به عند إرادة الذبح التي كلامه عثمان ابن حنيف بن وهب بن العيص أنصارى لا وسى أبو عمرو المدني روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعنه ابن أخيه وعبيد الله بن عبد الله وعمارة بن خزيمة وغيرهم شرباً حاداً وما بعد ما قاله العسكري

له في الصاد المهملة وسلول النون أي مثله ١٢ أصغر

وغيره وتقدم التوفيق في قوله شهد بدر وولاية عمر بن الخطاب السواد مع حذيفة بن ايمان فوضع على الجريب من الكرم عشرة دراهم
 واستعمله على رضى الله تعالى عنه على البصرة قبل الحول بقية الى زمن معاوية رضى الله تعالى عنه عقبه بن عامر بن
 عباس بن عمرو بن عدى الجهنى ابن سعاد ويقال ابن عامر ويقال ابو عمرو ويقال ابو عباس رضى عن رسول الله
 صلى الله عليه واله وسلم وعن عمر رضى الله عنه روى عنه جماعة كان قاريا عالما بالفرائض والفقه فصيح اللسان احد
 من جمع القرآن قال في تهذيب التهذيب ومصحف الى الان بمصر بخطه على غير ترتيب عثمان وولاية معاوية رضى امره مصر ثم عزله
 وتوفي في اخر خلافته وقيل سنة ثمان وخمسين وروى ابو زرعة الدمشقي في تاريخه عن عباد بن نسي قال رايت
 جماعة على رجل في خلافة عبد الملك بن مروان وهو يحدتهم فقلت من هذا فقالوا عقبه بن عامر الجهنى قال
 ابو زرعة فذكر ذلك احمد بن صالح فانكره قال مات عقبه في اخر خلافة معاوية رضى عمره **وبن العاص**
 ابن وائل بن هاشم بن سعيد بن مضر القرشي السهمي اسلم عام خيبر اول سنة سبع وقيل في صفر سنة ثمان
 وشهد له رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بالصلاح واستعمل على عمان فلو يزل بها حتى توفي رسول الله ثم ارسله
 ابو بكر رضى الله عنه اميرا الى الشام فشهد فتوجه وولاية عمر رضى الله عنه جيش الى مصر ففتحها ولو يزل واليا بها
 حتى توفي عمر ثم عزله عثمان في اخر خلافة ثم استعمله معاوية رضى الله عنه على مصر فبقي عليها حتى توفي واليا عليها ليلة
 عيد الفطر سنة ثلث واربعين وقيل ثمان وقيل احد وخمسين قال النووي الاول اصح فائده الجمهور على
 كتابة العاصى بالياء وهو الفصحى عند أهل العربية ويقع في كثير من كتب الحديث والفقه بحذف الياء وهي لغة
 وقد قرئ في السبع نحوه كالكبير المتعال والداع ونحوها كذا قال النووي رحمه الله ان بكسر العين ابن حصين
 ابن عبيد بن خلف الخزاعي البصري ابو نجيد اسلمه هو ابو هريرة عام خيبر سنة سبع من الهجرة وغزا مع
 رسول الله غزوات وتبعه عمر الى البصرة ليفقه اهلها وكان مجاب الدعوة توفي صحيح مسلم عنه قال كان قد سئل عن
 اکتويت فترك تركت الكي فعاد يعنى سلام الملائكة وروى نحوه الحاكم في المستدرک وقال النووي في شرح صحيح مسلم
 كانت بمران بواسير وكان يصبر على ما كان الملائكة تسلم عليه فاكفى غنا فقطع سلامهم ثم ترك فعاد سلامهم
 انتهى ونقل السيوطي في كتابه تنوير الحالك في روية النبي الملك عن البيهقي انه قال لو كان النخعي عن الكي بطريق التحريم
 لم يكتف عمران مع علمه بالحد غير انه ارتكب المكروه ففارق ملكه كان يسلم عليه فخرت انتهى قال الترمذي في تاريخه
 والبيهقي في دلائل النبوة واليونعيم كان عمران يامرنا ان نكس الدار ونسبح السلام عليكم ولا نرى احدا او اخرج
 ابو نعيم في دلائل النبوة عن صحيح بن سعيد القطان قال اقدم علينا البصرة من الصحابة افضل من عمران اتت عليه
 ثلثون سنة تسلم الملائكة عليه من جوانب بيته وكانت وفاته سنة ثنتين وخمسين واختلفوا في اسلام ابيه
 حصين وصحبته صحيح ابن الجوزي في التلخيص اسلامه وايدى بما روى الترمذي في باب جامع الدعوات عن عمران
 قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لا بي يا حصين كوتعبدا لها قال سبعة في الارض واحد في السماء قال
 فايهم تعدل رغبتك ورهبتك قال لك في السماء فقال يا حصين اما انك لو اسلمت علمتك كلمتين تنفعانك فلما
 اسلم قال يا رسول الله علمني فقال قل اللهم الهمني رشدا واعذني من شر نفسي قال الترمذي هذا حديث حسن غريب
 حرق الفناء فاصحته بنت قيس التي طلقها نزوجها وخطبها معاوية وابو الجهم فتنزجت اسامة

وهي فاطمة بنت قيس بن خالد الأكبر بن وهب بن ثعلبة الفهري القرشي اخت الضحاك بن قيس كانت من المهاجرات
 الأولى اعقل وافر كمال روى عنها جماعة من التابعين كذا قال النووي **حرف الميم** قاعز الأسلمي هو ابن مالك المعروف
 بالزئد المرحوم وقصة مروية في الصحيح مصرع بن عمير بن هاشم بن عبد مناف أبو عبد الله القرشي كان من
 فضلاء الصحابة وخيارهم أسلم في مكة وهاجر إلى الحبشة ثم إلى المدينة بعد العقبة الأولى ليعلم الناس بعثة رسول الله
 وهو أول من جمع الجمع في المدينة وأسلم على يديه سعد بن معاذ وأسيد بن حضير استشهد يوم أحد كذا قال النووي
 معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس الخزرجي الأنصاري لم يأت أبو عبد الرحمن أسلم هو ابن ثمان عشرة سنة وشهد
 العقبة الثانية وشهد بدر واحدًا وغيرهما وأخى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بينه وبين عبد الله بن مسعود
 له فضائل كثيرة منها أنه قال له رسول الله صلى الله عليه وآله إنك من أمة أبي بكر وأمة أبي بكر من أمة الله
 ومنها أنه أعلمهم بالحلال والحرام وأه الترمذي وغيره توفي في طاعون عمواس بالشام سنة ثمان عشرة على الصحيح
 وقيل سبع عشرة **المعلم** هو ابن منصور الرازي تلميذ أبي يوسف ومحمد بن محمد عنهما الأمامي وسمع حماد بن زيد وغيره
 قال البخاري مات ببغداد في ربيع الأول سنة إحدى عشرة ومائتين ودخلت عليه سنة عشر ومائتين ولم يمتد البخاري عنه
 في الجامع شيئاً وإنما حدث عن رجل عنه كذا قال العيني معن بن يزيد بن الأكفسي قال لذهبي له كابية لجدته صحبة
 أدرك امرأة مروان انتهت ورى البخاري عنه قال يا بعت رسول الله أنا وأبي وجدك وخطيبك فأنكحني وكان أبي يزيد
 أخرج دنائير تصدق بها فوضعها عند رجل في المسجد فاخذها فقال - الله ما أياك أردت فخاصمتك رسول الله
 فقال لك ما نويت يا يزيد لك ما أخذت يا معن مغيرة بن شعبان بن أبي عامر بن مسعود الثقفي الكوفي أبو عبد الله
 أبو عيسى أسلم عام الخندق وشهد الحديبية وولاه عمر بن الخطاب البصرة مدة ثم نقله فوكله الكوفة حتى قتل فافرة عنها
 ثم عزله واعتزل لفنته بعد قتل عثمان وشهد الحكمين ثم استعمل معاوية على الكوفة فلم يزل بها حتى مات سنة
 خمسين وقيل أحد وخمسين مائة ثم أم المؤمنين بنت الحارث بن حزن الهلالية تزوجها رسول الله صلى الله عليه وآله
 له وسلم سنة ست من الهجرة وقيل سنة سبع كان اسمها بركة فغيرها رسول الله فانت بسرف بفتح السين الرملة وراء
 مكسورة ثم فاء موضع على ستة أميال من مكة وقيل سبعة إلى جهة المدينة ودفنت هناك وبني بها رسول الله
 أيضاً وكانت فاتها سنة أحد وخمسين على الأظهر وقيل اثنتين وقيل أحد وستين وقيل ست وستين قال النووي
 هذه الأقوال لثلاثة شاذة باطلة فأعلق باختلافها في أنها تزوج رسول الله بها في حالة الإحرام أو في حالة الإحلال
 فاختارت الشافعية الثاني وهو الأصح رواية وثبوته واختار أصحابنا الأول هو لادق نظرهما بسطة الأصوليون
حرف النون ناجية الأسلمي هو ابن جندب بن كعب قيل ناجية بن كعب بن جندب صاحب بدن رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم وشهد الحديبية وبعثت الرضوان وقيل كان اسمه ذكوان فسماه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ناجية ذنجا من قريش بنو في خلافة معاوية قال النووي في تهذيبه أسماء واللغات جعل أحمد بن حنبل في مسنده
 صاحب بدن ناجية بن الحارث الخزاعي المصطلق والأول هو المشهور انتهى في زيادة التفصيل في هذا المقام
 في رسالتي غاية المقال في ما يتعلق بالنعال **نأطع** هو أبو العباس حمد بن محمد بن عمر الناطفي أحد
 الأئمة الأعلام من تصانيفه الأجناس والفروق والوقائع مات بالرمي سنة ست وأربعين

له بقية الأول والثاني موضع بين الرملة وبين المقدس نسباً لطاعون اليمام لا ينبغي منها ١٢ منه ٧

واربع فائة ونسبته الى عمل لناطف بيعة وهو تليذ الشيخ ابي عبد الله الجرجاني وهو تليذ ابي بكر الجصاص وهو تليذ الكرخ
وهو تليذ ابي حازم القاضي هو تليذ عيسى بن ابان وهو تليذ محمد بن الحسن وهو تليذ الامام ابي حنيفة كذا قال العيني
حرف الواو وائل بن حجر نضم الحاء المهملة وسكون الجيم ابي ربيعة الحضرمي كان من ملوك حمير ويقال للملك
منهم قيل بفتح القاف وسكون الياء المشكاة الختية وجمعه اقيال وكان ابيه من ملوكهم وجاء هو افدا على رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم وكان رسول الله بشر بقدومه قبل قدومه بآيام وقال يا تيكو وائل من ارض بعيدة من
حضرموت راغبا الى الله تعالى فلما دخل عليه رجا به واجلسه مع نفسه واستعمله على بلاده واقطعت ارضها نزل الكوفة
وعاش الى ايام معاوية رضي الله عنه ابنة علقمة وعبد الجبار حرف الهاء هلال بن امية بن عامر بن
قيس الانصاري احد الثلاثة الذين تخلفوا في غزوة تبوك وهو هلال وكعب بن مالك ومرارة بن ربيعة وورث
قبول توهم في سورة براءة واحد من لاعن مع امرأته ورمها بشريك بن سماعة كما هو مروي في سنن ابي داود
وغیره مفصلا شهد بدرًا وأحدًا هندا امرأة ابي سفيان هي بنت عتبة بن ربيعة بن عبد شمس القرشية ام متعة
اسلمت في الفتح بعد اسلام زوجها بليلة وحسن اسلامها وتوفيت في اول خلافة عمر رضي الله عنه في ابو جحافة والد
ابي بكر بن هلالية في شرح البيهقي الواقعة في النصف الاول من الهداية والاخير كليهما وعلمها من المهمات
قوله في فصل البير له انه عليه الصلوة والسلام امر العربيين بشرب البوال لابل البانها اقول وقع في رواية البخاري
في كتاب الجهاد ان رهطاً من عكل وهو بضم العين وسكون الكاف قبيلة من تيمم الرباط وقع في رواية اخرى له ان ناساً من
عربية وفي رواية ثالثة له ان ناساً من عكل عربية بالواو والعاطفة قال الحافظ بن حجر في شرح هذا هو الصواب وتوابعه
ما رواه ابو عوانة والطبري من طريق سعيد عن قتادة قالوا كانوا اربعة من عربية وثلاثة من عكل فان قلت هذا مخالف
لما في رواية البخاري في الجهاد ان رهطاً من عكل ثمانية قلت محتمل ان يكون الثامن من غير القبيلتين جاء متبعاً لهم
وقد كان قدومهم على رسول الله في ما قاله ابن اسحق في الجهادي الاولى سنة ست كذا في ارشاد السائر شرح صحيح البخاري
للقسطلاني قوله في فصل البير من كتاب الطهارة لان ابن الزبير وابن عباس افتيا بنزع الماء كله حين مات نبح في بئر
زمزم اقول هكذا رواه الدارقطني ابن ابي شيبة والبيهقي وغيرهم وفي رواية فأت غلام قال العيني في شرحه
يمكن ان يكون هذا الغلام زنجياً او حبشياً والزنجي بالفتح منسوب الى الزنج وهو جيل من السودان وجاء فيه كسر
الراء ايضا وفي رواية الطحاوي غيره حبشه انتهى كلامه ولم اقف الى الآن على اسم هذا الزنجي الواقع في بئر زمزم
قوله في باب التيمم لما روي ان قوماً جاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقالوا انا قوم نسكن هذه الرمال لا نجد
الماء شهراً او شهرين وفيما الجند الحائض النفساء فقال عليكم بارضكم اقول هذا القوم كانوا من اهل البادية
كما ورد في رواية احمد والبيهقي واسحق بن راهويه وغيرهم قوله في فصل الاستنجاء لقوله تعافى رجال يحبون ان
يتطهر وانزلت في اقام يتبعون الحجارة الماء اقول هذا الاقام اهل قبائلهم رواه ابو داود والترمذي وابن ماجه
وابن الشيخ وابن مردويه عبد الرزاق وابن ابي شيبة واحمد البخاري في تاريخه وابن جرير والبيهقي في معجمه وابو نعيم
في المعرفة على ما هو مبسوط في الدر المنثور وروى الطبراني في المعجم والحاكم وابن مردويه عن ابن عباس قال
لما نزلت فيه رجال الآية بعث رسول الله الى عويم بن ساعدة فقال ما هذا الظهور الذي ثنى الله عليكم

فقال يا رسول الله ما خرج منا رجل ولا امرأة من الغائط الا غسل مقعدته وروى ابن سعد بن ابى جاتم وابو الشيخ وابو جهم
ان عويم بن ساعدة سأل رسول الله من الذين قال الله فيهم فيه رجال يحبون ان يتظفروا فقال نعم القوم منهم عويم بن ساعدة
قال عروة بن الزبير لم يبلغنا انه سمي رجلا غير عويم وروى ابن سعد عن جابر بن عبد الله مرفوعا نعم العبد عويم قال موسى
ابن يعقوب حدثنا كان عويم اول من غسل مقعدته بالماء في ما بلغني قلت الجمع بين الماء والجمر بعد الغائط
ثابت من فعل رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم واصحابه وبه مدح الله تعالى هل قبلك كما عرفت وظن قوم
ان هذه الآية نزلت في الجمع بينهما بعد البول وحكموا بان لا بد ان يستنجى بالجمر والماء كليهما بعد البول ايضا وليس
كذلك فانه لا يخفى على الواقف على طرق تفسير الآية المذكورة ان نزولها انما كانت في الجمع بينهما بعد الغائط واما بعد
البول فلم ينقل لنا صريحا عن رسول الله ولا عن اصحابه انهم فعلوه الا عن عمر بن الخطاب ورواه الطبراني في الاوسط و
ابو نعيم في الحلية عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال رأينا عمر بن الخطاب ثم مسح ذكره بالتراب ثم التفت اليه وقال هكذا
علينا وعنده ان كان يبول ثم مسح ذكره بمجرثم يمسه الماء رواه عبد الرزاق والفقهاء في هذا الباب ان التنقية بالجمر بعد البول
ليست من ضرورات الدين بل تكفي التطهير بالماء نعم من خاف التقاط نجس لان ينقى بالجمر ايضا وذلك يختلف
باختلاف الاحوال والاشخاص والبلدان كما لا يخفى على اولى الالباب قوله في باب الاذان صفة الاذان معروفة
وهو كما اذن الملك النازل من السماء اقول قد روى اصحاب السنن والمسائيد قصة روية عبد الله بن زيد بن عبد
الاذان في المنام بالفاظ مختلفة وفي جميعها انه جاءه رجل نادى في بعضها عليه ثوبان اخضران فعلم الاذان روى اسحق
بن اهويرة في مسنده عن عبد الرحمن قال جاء عبد الله بن زيد الى رسول الله فقال يا رسول الله اني رأيت جلا نزل من السماء فقال
علي حائط فاستقبل القبلة وقال لله اكبر الله اكبر الحديث وهذا صريح في ان ذلك الملعون كان ملكا كما اشار اليه صاحب الهداية
وتستنبط ذلك من رواية ابى اؤد وغيره ايضا حيث قال في اخرها قال له رسول الله عليه الصلوة والسلام لما عرض
عليه عبد الله رؤياه انما الرؤيا حق ان شاء الله تعالى فان الرؤيا الحق لا تكون الا من الله تعالى وقد ثبت في بعض
الروايات ان الله تعالى ملكا يرى عبادة ما شاء هو في المنام وهل هذا الملك النازل هو جبرئيل مرغوبة تروى في العيني
واستظهر الاول قوله لان النبي عليه الصلوة والسلام قضى الفجر غداة ليلة التعرّيس قول لتعريس المنزل في اخو الليل
وانما القبت تلك الليلة به لانه عرس رسول الله واصحابه فيها واختلف في زمانها فاخرج مسلم من حديث ابي هريرة ما يدل
على ان القصة كانت بخيبر وبه صرح ابن اسحق وغيره من اهل المغازي وقالوا كان ذلك حين قفوا من خيبر وصحى ابن
عبد البر وقال بعضهم حين مرجع من حنين وفي حديث ابن مسعود ان ذلك كان زمن الحديبية رواه ابو داود وفي
حديث عطاء بن يسار في غزوة تبوك قال ابن عبد البر احسبوها ولم يعرض لك لرسول الله لا مرة وقال بعضهم هي
ثلاث نواز مختلفة كذا قال لعيني قوله في باب شرط الصلوة هكذا فعله اصحاب رسول الله اقول لم اقف على
تعينهم وقال الزيلعي هذا غريب وقال لعيني روى الخلال باسناد عن ابن عمران قوما انكسرت بهم السفينة فخرجوا
عراة وكانوا يصلون جلوسا يؤمّون بالركوع والسجود قوله لان الصحابة تحرّوا وصلوا ولم ينكر عليهم رسول الله اقول
لم يرد تسمية جميعهم في رواية نعم يعلم من رواية الترمذي عبد بن حميد ابى اؤد الطيالسي وابن ماجه وابن جرير ابن اسحق
والدارقطني وابو نعيم والبيهقي ان عامر بن ربيعة رضي ايضا كان فيهم ويعلم من رواية البيهقي ابن مردويه والدارقطني

ان جابر بن عبد الله ايضا كان منهم قوله لان اهل قباء لما سمعوا يتحول لقبلة استداروا اليها ثم قول لم اقف على تعيينهم
 قوله في باب صفة الصلوة لقوله عليه السلام ثم فصل فانك لم تصل قاله لاعرابي حين اخف الصلوة اقول هو خلاص بن سرافع
 الزرقى جد علي بن يحيى بن عبد الله بن خالد كذا في فتح الباري هو المراد من قول صاحب الهداية في ما بعد لقوله عليه السلام
 في حديث لاعمري ثم ارفع راسك الخ قوله في باب الامامة ولنا انه عليه السلام تقدم على انس واليتيم حين صلى بهما
 اقول هذا اليتيم هو ضمير بن ابي ضميرة مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم له ولا به صحبة وقيل اليتيم اخوانس
 لابي واسم ضميرة كذا قال لعيني قوله في باب ما يفسد الصلوة كما فعل رسول الله لو لذي ام سلمة اقول
 هذان الولدان احد هما زينب ثانيا معا عبد الله او عمر بن ابي سلمة كما ورد في رواية ابن ماجه قوله في باب قضاء
 الفوائت لان رسول الله شغل عن اربع صلوات يوم الخندق الخ اقول هي الظهر والعصر والمغرب والعشاء كما رواه الترمذي
 والنسائي والبخاري وغيرهم وقال لزيلى في تخريج احاديث الهداية ظاهر الحديث ان العشاء ايضا من الفوائت وليس كذلك
 وانما صلاها في قتها لكن لما اخرها عن قتها المعتاد سماها الراوى فاشتهى مجازا قوله في باب صلوة العبد بين وجه الثاني
 قوله عليه السلام في حديث لاعمري عقيب سواهل على غيرهن قال لا الا ان تطوع اقول هذا لاعمري هو ضمير ابن ثعلبة
 كما قيل ذكره القسطلاني والسيوطي في شرح صحيح البخاري قوله في فصل الصلوة على ملية لانه عليه السلام صلى على
 قبر امرأة من الانصار اقول روى ابن جابر والحاكم وغيرهما ان امرأة من الانصار ماتت ودفنت بالليل فصر
 رسول الله على قبرها وسأل عنه فقالوا فلانة فعرفها فقال فلانة اذ نمتوني قالوا كنت قائلا صائما قال فلا تفعلوا الخ
 ولم تسم تلك المرأة وروى البخاري مسلم عن ابي هريرة ان امرأة سوداء او رجلا سودا كانت تقمر المسجد فماتت فسأل
 رسول الله عنها فقالوا ماتت فقال فلانة اذ نمتوني لوني على قبره فأتى على قبرها وصلى قال لحافظ ابن حجر في مقدمة
 فتح الباري هذا الشك من الراوى في رواية اخرى لا يظهر الا امرأة وبه جزم ابو الشيخ في كتاب الصلوة وسماها اعمش وروى
 من طريق ابن بريدة عن امية ان اسمها محنة وهو في البيهقي قوله في فصل لدفن من شهد قبر النبي عليه الصلوة والسلام
 اخبر انه مسلم اقول منهم سفيان بن دينار التمار ابو سعيد الكوفي رواه عنه البخاري ابو نعيم في المستخرج وابن ابي شيبة
 وابن سعد وغيرهم ومنهم ابو جعفر محمد بن علي القاسم بن محمد بن ابي بكر وسالم بن عبد الله كما رواه ابو حفص
 ابن شاهين في كتاب الجنائز وفي الوفا بما يجب للحضرة المصطفى لنور الدين علي بن احمد السمرودي قال يحيى حدثني هارون
 ابن موسى قال حدثني غير واحد من مشايخ المدينة ان صفات القبور الشريفة انها مسطحة عليها بطحاء واما ما في صحيح
 البخاري عن سفيان من انه رأى قبر رسول الله مستمافلا يعارضه لان سفيان ولد في زمان معاوية ولم ير القبر الشريف
 الا في اخرا لا مفرحتم كما قال البيهقي ان القبر في الاول لم يكن مستمافلا سقط عنه الجدار فقد روى يحيى عن
 عبد الله بن الحسين انه رآه مستمافلا من الوليد بن هشام انتهى قوله في باب من يجوز دفع الصدقة اليه من لا يجوز
 لقوله عليه السلام لا تجوز ان اجز الصدقة واجز الصلوة قاله لامرأة ابن مسعود اقول هي زينب بنت معاوية
 او عبد الله بن معاوية الثقفي كما هو مصوح في رواية الجماعة الا في اود قوله لما روى ان رجلا جعل يعير ال
 في سبيل الله فأمرة رسول الله ان يجعل عليه الحاجر اقول هو ابو معقل كما ورد في رواية ابن داود والنسائي قوله
 في كتاب الصور ولنا قوله عليه الصلوة والسلام بعد ما شهد لاعمري بروية الهلال لا من اكل فلا ياكل

على لبصرة وما يدعى **قوله** في فصل الجهاد وقال عليه السلام التي قتل زوجها اسكني في بيتك حتى يبلغ الكتاب اجله **قوله** في رواية بنت مالك بن سنان اخت ابى سعيد الخدري كما في رواية اصحاب السنن **قوله** في باب لولد من احق به روى ان امرأة جاءت الى رسول الله وقالت ان بنى هذا كان بطنى له وعاء الخ **قوله** لما قف على اسمها **قوله** اليه اشار الصديق بقوله ريقها خير لمن غسل وشهد عند ابيها عمر قال حين وقعت الفرقة بينه وبين امرأة **قوله** هي ام عاصم بن عمرو واسمها جميلة كذا قال العيني **قوله** في فصل ثمان من فصول باب النفقة وما البائن فوجه قوله ما روى عن فاطمة انها قالت طلقت زوجي ثلثا الحديث **قوله** اسم ابو عمرو بن حفص ذكر النسائي ان اسمه احمد قيل الاشهر في اسم عبد الحميد كذا قال العيني **قوله** في فصل من كتاب العتاق لقوله عليه الصلوة والسلام في عبدا لطائف حين خرجوا اليه مسلمين هم عتقاء الله **قوله** منهم ابو بكر عبد الحارث بن كلدة وورد ان عبد الله بن ربيعة الثقفي يسار عبد عثمان بن عبد الله ونافع عبد الغيلان ابن سلمة وابراهيم بن جابر عبد الخويش الثقفي ومروك عبد عثمان كما رواه الواقدي في كتاب المغازي ونقله عنه الزيلعي **قوله** في باب الاستيلاء وقد سري رسول الله صلى الله عليه وعلى له وسلم بقول لقائف في سامة بن زيد **قوله** اسمهم حمز ميم مضمومة ثم جيم مفتوحة ثم زاء معجمة مشددة مكسوة ثم زاء اخري ملحق بضم الميم وسكون الدال وكسر اللام نسبة الى بني مدبر هذا هو المشهور الصحيح وحكى بعضهم عن ابن جريح فتح الزاء الاولى في حمز وحكى عنه انه محرز باسكان الحاء المهملة بعدها راء مهملة كذا قال لنووي في شرح صحيح مسلم وقصته مروية في الصحاح الستة وغيرها **قوله** في كتاب الحدود وقد جرح رسول الله رجلا بالتهمة **قوله** لما قف على اسمها **قوله** في فصل كيفية الحد لما روى ان النبي عليه الصلوة والسلام رجم يهوديين قد نيا **قوله** حدهما امرأة اسمها بسة ذكره ابن العربي في احكام القرآن وثانيهما رجل لم يسم في رواية كذا في فتح الباري **قوله** في باب حد الشرب لما روى ان عمرا قام الحد على اعرابي سكر من النبيذ **قوله** هكذا رواه الدارقطني وابن ابي شيبة وغيرهما ولم ترد تسميته في رواية **قوله** في فصل الحر من من باب لسرقه وقد قطع رسول الله من سرق رداء صفوان **قوله** هكذا ورد في رواية ابى داود والنسائي وغيرهما **قوله** في باب كيفية القتال وحين رأى رسول الله امرأة مقتولة قال هاها **قوله** هكذا رواه النسائي وابوداود وغيرهما **قوله** في باب الغنائم من رسول الله على بعض الاسارى يوم بدر **قوله** منهم ابو العاص بن الربيع وزوج زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وعلى له وسلم وقصة المن عليه مروية في طبقات ابن سعد وصحيح البخاري وغيرهما ومنهم المطلب بن حنطب اسره ابو ايوب الانصاري فخله سبيلا ومنهم عمرو بن عبد الله بن عثمان بن جهم الجهمي كان محتاجا ذابنت فكلهم رسول الله فن عليه كذا ذكره ابن هشام في سيرة وذكر الواقدي منهم عمير بن ابي سفيان وهب بن حمير ابن وهب وغيرهما **قوله** في كتاب المفقود هكذا قضى عمر في الذي استهواه الحجن **قوله** رواه ابن ابي الدنيا وغيره كما في اكام الموهجان في احكام الحجان لم ترد تسمية الذي استهواه **قوله** في باب لمبيع الفاسد ولنا قول عائشة رضي الله عنها في المرأة وقد باعت بستائة الخ **قوله** ورد في رواية الدارقطني والبيهقي ان اسمها ام هجبة بضم الميم وكسر الحاء وورد في رواية احمدان التي باعت بستائة بعدما اشترت بثمانمائة كانت ام ولد زيد بن ارقم **قوله** في فصل ما يكره وهب النبي عليه السلام لعلى بن غلامين اخوين صغيرين **قوله** هكذا ورد في رواية ابن ماجه والترمذي وغيرهما من غير تسميتهما **قوله** في باب المراجعة والتولية وقد صح ان النبي صلى الله عليه وعلى له وسلم لما اراد الهجرة

ابن ابي بكر بن عبيد بن الخاقول هكذا ذكره ابن اسحق وقال لواقدي باسناده اخذ رسول الله القصوى وكان ابو بكر
 اشتراه بثمانمائة درهم وقالت عائشة في ما ذكره ابن هشام بن الجعد عك وكذا حكى السهيلي عن ابن اسحق كذا في تاريخ الخلفاء
 ابن كثير قول في كتاب الشهادة لقوله عليه السلام للذي شهد عنده لوسترة بثوبك كان خيرا لك **اقول** هذا قول
 اسمه هزال قال الزيلعي وقصته مروية في الصحاح **قول** في باب ما يدعيه الرجلان ولنا حديث تميم بن طرفة ان رجلين
 اختصما الى رسول الله فقضى بينهما نصفين **اقول** هكذا رواه ابن ابي شيبة وعبد الرزاق وغيرهما **قول** في كتاب الولاء
 لقوله عليه السلام للذي اشترى عبدا فاعتقه هو اخوك ومولاك **اقول** رواه الدارمي وعبد الرزاق باسنادين
 في فصل اللبس أي رسول الله على رجل خاتم صفير **اقول** رواه ابو داود والنسائي وغيرهما **اقول** في مسائل
 متفرقة وصرح ان رسول الله عادي يوديا مرض بجواره **اقول** سمع عبد القدوس في فتح الباري هداية في انساب القبائل
 ونحوها الواقعة في الهداية بنو تميم قبيلة من العرب منسوبة الى تميم بن مر بن طابخة كانت منازلهم بارض نجد اثرة
 من هناك على البصرة واليمامة وامتدت الى اليمامة والعذيب من ارض الكوفة ثم تفرقوا بعد ذلك كذا في سبائك الذهب
 في انساب العرب ناقلا عن العبر بنو تغلب قال صدر الشريعة في شرح الوقاية تغلب بكسر اللام ابو قبيلة والنسبة اليها
 تغلب بفتح اللام استبحا شاكلوا الى كسرتين وربما قالوا بالكسر هكذا في الصحاح وبنو تغلب قوم من مشركي العرب طالعهم
 عمرهم بالحزنية فابوا وقالوا انعطى لصدقة مصنعة فصولها على ذلك فقال عمر هذه جزيتكم فسموها ما شئتم انتهى
 وقال لفاضل يوسف حلي في حاشية عليه هكذا في المغرب وقال في الكافي والكفاية وغاية البيان بنو تغلب قوم من نصاري
 العرب انتهى وفي شرح الوقاية لابن بنت شيخ التسليم الشيخ نظام الدين الهروي بنو تغلب قوم من النصاري من العرب ما في
 الصدلية من ان التغلب قوم من مشركي العرب فسموهم لما ثبت ان عمر لم يوظف على مشركي العرب بل في شأنهم اما السيف او
 الاسلام انتهى قال العيني بنو تغلب بفتح التاء وسكون الغين وكسر اللام ابن وائل بن قاسط بن هذيل ختاروا في الجاهلية
 النصيرية فدعاهم عمر الى الجزية فابوا وقالوا نحن عرب خذ منا كما ياخذ بعضكم من بعض فقال لا نأخذ من مشرك صدقة فخلق
 بعضهم فقال النعمان يا امير المؤمنين ان القوم لهم باس شديد فخذ منهم الجزية باسم الصدقة فبعث عمر في طلبهم وضعف
 عليهم اجمع الصحابة على ذلك انتهى هكذا في سبائك الذهب بنو حنيفة قبيلة معروفة تنسب الى حنيفة بن الجهم
 ابن مصعب بن علي بن بكر بن وائل بن قاسط بن هذيل مكسورة ونون ساكنة ثم باء موحدة ابن اقصى بفتح الهمزة و
 اسكان الفاء وفتح الصاد المهملة ابن دعي بضم اللام عين ساكنة مهملتين ثم ياء مكسورة ثم ياء مشددة ابن جديلة
 ابن اسد بن ربيعة وكان غالب هذه القبيلة اولا في اليمامة ثم تفرقوا كذا قال النجاشي في التهذيب بنو المطلب
 من بني عبد مناف من قریش تنسب الى مطلب بن عبد مناف بنو هاشم نسبة الى هاشم بن عبد مناف اخي مطلب
 وهي خير قبائل العرب واشرفها حيث جعل الله رسوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم منها **اهل** نجران هو بفتح النون
 وسكون الجيم بلد من اليمن غلبت على اهلها النصيرية **اهل** حرو وراعه هو بفتح الحاء المهملة وضم الواو المهملة
 تمد وتقص قرية بالكوفة كان فيها اجتماع الخوارج فنسبوا اليها فقيل اهل حرو وراعه وحروري كذا قال العيني
 الانصار هم الذين نصروا رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ومن هاجر معه بعد هجرته من مكة وفي
 صحيح البخاري عن غيلان بن جبريل قلت لانس بن مالك اريت اسما لا نصارا كنتم تسمون به اسماءكم الله قال بل

الشيخ الفاضل في الفروع محمد امين البغدادي ١٢٢٢ هـ
 هداية في شهاب والقبائل ونحوها الواقعة في الهداية هو الذي روى عليه صدر الشريعة في باب زكاة السواثم بقوله فانظر الى هذا الذي دبر في الانبياء

سمانا الله تعالى في كتابه ووردت في مناقبهم احاديث كثيرة ثقيف عوا بن منبه بن بكر بنو ثقيف بطن من هوازن
 ينسبون اليه واشتهر واباسم ايهم فيقال لهم ثقيف ايضا وزعم بعض المنسابة انهم من بقايا ثمود وليس كذلك فان ثمود
 ممن لم يبق لهم خلف قال بن خلدون في لعبر بنو ثقيف بطن متسع وكانت منازلهم بالطائف بنو ادهم اي ذريت هو
 خطاب خا طينا الله تعالى به في مواضع من كتابه الجحج هم جيل معروف خلقهم الله تعالى على صنوف شتى وعمرهم
 الارض قبل خلق الانسان لم يخالف احد من طوائف العقلاء في وجودهم الاشارة الى قلة من الفلاسفة وفي حوالهم
 كتاب نفيس للقاضي بدر الدين الشبلي الحنفى جامع الاخبار هم حاك ولا تارهم سماه اكابر المرجان في حكام الجحان
 فليراجع الجحشة هم من اولاد حاكم بن نوح على نبينا وعليه الصلوة والسلام كما اخرج الترمذى وابن جرير و
 ابن المنذر وابن ابى حاتم وغيرهم واخرج الحاكم في مستدركه وصححه وغيره عن ابن مسعود ان نوحا اغتسل يوما
 فرأى ابنه حام ينظر اليه فقال تنظر الى وانا اغتسل سود الله لونك فهو ابو السودان وقد وردت في فضائلهم احاديث
 من شاع الاطلاع عليها فليرجع الى بجهة ازهار العروش في اخبار الجحوش للسيوطى رح الخوارزم هم طائفة خرجوا
 على علي بن ابي طالب وبنو حنظلة ووافضل لعوينون جمع عربى بضم العين نسبة الى عرنية ابن نذير بن قسر قال صاحب
 السبائك فبنو عرنية بطن من انمار ومنهم الرهط الذين قدموا على رسول الله واستاقوا الابل كما هو مذكور في كتب
 الحديث انتهى وفي شرح المنار لابن ملك عرنية واد بعرفات تصغيرها عرنية وبهي قبيلة تنسب اليها العوينون سقطت
 بكاء التصغير وتاء التانيث عن النسبة كما يقال في جهينة جهينة انتهى غامدية نسبة الى غامد قال لم يرد في الكامل بنو غامد
 ابن مضر بن كاذر قبيلة هم نية نسبة الى همدان من العرب النصارى هم الذين اقرؤا بنبوته عيسى على نبينا وعليه
 الصلوة والسلام ولقبوا به لانهم نصرته اليهم هو الذين اقرؤا برسالة موسى على نبينا وعليه الصلوة والسلام لهم ما جازى
 هم الذين هاجروا امن مكنة منهم من هاجر الى المدينة او لا ومنهم من هاجر الى الحبشة او لا ثم الى المدينة وهم اصحاب الحجرتين
 هداية في شرح اسماء المواضع الواقعة في المداينة اذ ينبغي ان يهجرة مفتوحة غير محذوثة ثم ذال معجمة ساكنة ثم راء مفتوحة
 ثم باء موحدة مكسورة ثم ياء مثناة من تحت ثم جيم ثم الف ونون هذا هو الاشهر وعليه الاكثر ونقل النووى عن ابن
 الصلاح مد الهمة مع فتح الذال اسكان الراء والافصح القصر واسكان الذال هي ناحية تشتمل على بلاد معروف وقيل هو
 بلاد الهمة مع ضم الذال اسكان الراء وقيل عداها وضم الذال وكسر الراء وقيل غير ذلك وقال العيني النسبة اليها اذرى
 واذرى وزجند قال العيني فرغانة اسم لاقليم ما وراء النهر وفيها مدن كثيرة وفيها سكك منها سكة تسمى با وزجند
 بساخر بكسر الباء الموحدة قرية من قرى فرغانة بصيرة بفتح الباء بلدة مشهورة بمصرها عمر بن الخطاب رضى الله تعالى
 قال النووى فيها ثلاث لغات فتح الباء وضمها وكسرها حكاهن الازهوى في تهذيب اللغة والفتح افصح ويقال لها البصيرة بالتصغير
 والموتفكة لانها ايتفكت باهلها فى ولا للهراى نقلت قبلة الاسلام وخزائن العرب بناها عتبة بن غزوان في خلافة عمر
 سنة سبع عشرة وسكنها الناس سنة ثمان عشرة والنسبة اليها بصوى بكسر الباء وفتحها وجهان مشهوران لم يقولوا بالضم بل بالفتح
 بضم الباء وكسرها لغتان ذكرهما ابن فارس في حجل اللغة والضم اشهر افصح بئر بلمداينة الطيبة بدار بنى ساعدة قيل هو اسم
 البئر وقيل كان اسم لصاحبها فسميت باسمه وقال السمرودى في فاء الوفاء هو بضم الموحدة وحكى كسوها وفتح الضاد المعجمة
 واهلها بعضهم اسم ابنه ساعدة التى بها هذا البئر قال المجدد نقل ابن حجر عن بعضهم ومقتضى كلام البعض انها اسم للبنيان

الذي فيه هذا البير والظاهر اطلاقها على الثلثة انتهى وفي وفاة الوفا ايضا قال ابن النجار هذا البير اليوم ماء هاء عند طبيب ولون
وريجها كذلك وقد رعتها فكان طولها احد عشر ذراعا وشبرا وعرضها ستة اذرع كما ذكره ابو داود في سننه انتهى وقد روى
اصحاب السنن الطبراني وغيرهم ان رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم توصوا من هذا البير وبصق فيها وكان في
السابق يلقي فيه الحيمض والنتن فسئل عن الوضوء منها فقال لماء طهور لا ينجس شيئا وهذا هو مستند الشافعية في
ان الماء اذا زاد على اقلتين لم ينجس استندت المالكية به فقالوا يجوز التوضي بالقليل ما لم يتغير طعمه ولونه او ريح
وروى الطحاوي في شرح معاني الآثار بسنده عن الواقدي ان ماء بضاعة كان جاريا في البساطين ياتي من جانب يخرج من جانب
حكاها الجارية بئر زمزم بئر في المسجد الحرام بينها وبين الكعبة ثمان وثلاثون ذراعا على ذكره النووي سميت بها
لكثرة ماؤها يقال ماء زمزم اي كثير ولها اسماء كثيرة كطيبة وسيدة وسالمة وكافية ومونسية وغيرها ما هو مبسوط
في العقد الثمين في فضائل البلاد الامين وقصة نبعها في زمان ابراهيم علي نبينا وعليه السلام مذكورة بالبسط في مبارك
الازهار شرح مشارق الانوار لابن ملك وقد ردت لها فضائل في حديث كثيرة واجمع العلماء على ان ماءها افضل مياه الدنيا
لا ماء نبع من اصابع رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم هل ماء زمزم افضل من ماء الكوثر ايضا اختلفوا فيه فمنهم من قال لا وذهب
اهل التحقيق الى كونه افضل منه ايضا اخذها روى في قصة المعراج من غسل ملائكة صدر رسول الله بماء فلو كان ماء الكوثر
افضل منه لحبى به كما لا يخفى بويرة بضم الباء وفتح الواو بعد هاء مملدة فخل بقربا لمدينة الطيبة ويقال لها البويلة باللام
ايضا وقال المجد البويلة موضع منازل بني النضير وقيل اسم موضع مخصوص من مكة كذا نقله السهري عنه وروى الاول بخارا
بضم الباء بلدة معروفة بما وراء النهر لم تزل موطن الفضلاء يغلب بفتح الباء الموحدة وسكون الغين المعجمة وفتح الدال
المهمل بعد هاء الف بعد هاء كمال مملدة وضبط السمعاني في كتاب الانساب بالذال المعجمة في الاخر وقال غما سميت بهذا الاسم
كسرى هدى لخصه من المشرق فاقطع هذا المصير وكان لهم صنم بالمشرك بعدد ما يقال له البعير فقبل له بغداد ويقول اعطاني
الصنم والفقهاء يكرهون هذا الاسم من اجل هذا وسموها ابو جعفر المنصور بمدة السلام لان دجلة كان يقال لها وادي
السلام وكان ابن المبارك يقول لا يقال بغداد بالذال المعجمة بل بغداد بالمهمل وكان ابو عبيدة وابوزيد يقولان بغداد
بهملتين وبغداد بمعجتين وبغداد بمعجمة اخر فقط جميعها راجع الى انه عطية الصنم انتهى كلامه ملخصا وهكذا في تاريخ
الخطيب لبغدادى زاد عن ابن النبارى انه قال من العرب من يقول بغدان بالباء والنون ومنهم من يقول بغداد بالذالين
المهملتين بعضهم يقول بالمعجمة في الاخر وهي اشذ اللغات بل اسم لموضع الغزوة العظمى بسبع عشرة خلت من رمضان السنة
الثانية من الهجرة قال ابن قتيبة في كتاب المعارف بئر كانت لرجل يدعى بد فسميت باسمه وهناك قرية عامرة على نحو اربع فراسخ
من المدينة الطيبة وفي وفاة الوفا بد اسم رجل من غفار اسمه بد بن قريش بن مخلد قيل رجل من بني ضمرة سكن ذلك
الموضع سمي باسمه ويقال بد اسم لبير التي كانت فيه وحكى الواقدي تكرار ذلك كله عن غير واحد من شيوخ بني غفار وقالوا انما
هي ماؤنا وملكنا وما ملكها احد قط يسمى بد او انما هو علم لها كغيرها من البلاد انتهى وقد ردت في مناقب البدرين حديث
كثيرة ومن عجائب بد انها تضرب فيمها طبل لنصير من مان الفتح الى قيام الساعة قد سمع غير واحد من الاعلام بحكاية جمع
الضام ولا معتبر بانكار بعض الكرام فان من علم شيئا حجة على من لم يعلم فاعلم فعلم المرء ينفعه التنعيم بفتح التاء اقرب
اطراف الحلال الى الكعبة على ثلاثة اصيال قيل اربعة من مكة وقال صاحب المطالع على ربة فراسخ منها قال ليس بذلك

للسلطانية في البلاء جمع بلاء الحاء وسكون الياء الخرق التي تسمى للنساء هاء دم الحيمض ١٢ من ربح

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سنة سبع من الهجرة الخندق هو خندق المدينة حفرة رسول الله وأصحابه بصلاح سلمان
 الفارسي لما تحربت الأحزاب عليه سنة أربع وقيل خمس خيف بني كنانة هو الموضع الذي تخالف فيه قريش بنو كنانة
 علي بن هاشم وبني المطلب لا يتكحونهم ولا يبايعونهم حتى يسلموا إليهم رسول الله ويسمى بالمحصب ولا يطعم أيضا
 خشم إن بضم الخاء والميم قرية بجوار الكذا قيل دخل بكسر الهمزة سم لنهر بغداد مشتق من قوله يعبر مدجلاً أي
 مطلي بالقطران طلياً كثيراً ويجوز أن يكون مشتقاً من معنى الكثرة كذا قال أبو الفتح الهمداني ذو الحليفة بضم الحاء
 ميفات أهل المدينة على نحو ستة أميال منها وقيل سبعة وقيل أربعة وقال السهوي قد اختبرت ذلك بالمساحة
 فكان من باب عتبة المسجد النبوي المعروف بباب السلام إلى عتبة مسجد الشجرة تسعة عشر الف ذراع وسبع مائة وأثنان
 وثلاثون ونصف ذراع وذلك خمسة أميال ثلثاً ميل نقص مائة ذراع ذات عرق بكسر العين وسكون الراء ميفات
 أهل العراق على مرحلتين من مكة إلى بفتح الراء الهمة بلدة كبيرة من بلاد الديلم ويقال في النسبة إليها رازي بزيادة
 الراء المعجمة لأن النسبة على الياء مما تشقل زبد بالفتح قرية بجوار ومنه ثوب زنديجي وهو نسبة على خلاف القياس
 كذا قال السغناقي في النهاية سرف قدم ذكره في النهاية الأولى سواد العراق اختلف في جهة تسميته به ف قيل السواد
 بلا شجار وقيل لكثرة ومنه السواد الأعظم والعراق بالكسر إقليم معروف سمي بذلك استواء أرضه وخلوها عن الجبال العراق
 في اللغة الاستواء وفيه وجه آخر ذكرها النوي سمرقند بفتح السين موضع معروف يسمى ن قال صاحب غاية البيان
 هو اسم نهر لترك وقال في النهاية نهر بخند أخرجه أحمد في مسنده مرفوعاً يسحان وجحان والنيل والفرات من أنهار الجنة لصفاء
 بالفتح مقصوراً مكان وقفه عند باب المسجد الحرام وهو مبدع للسمع ومنتهاه المروة بالفتح وهي لاطية جداً الشام إقليم
 معروف قال النوي هو همة ساكنة مثل اس ويجوز حذفها وجاء شام بالمدحكاها جماعة وسبب تسميته به أن قوماً
 من بني كنانة تشاءوا إليهم ذكره الحافظ أبو نعيم في أول تاريخه دمشق وعن ابن الأنباري أنه يجوز أن يكون مأخوذاً من
 اليد الشوهي أي اليسوي ويجوز أن يكون فعلاً من الشوم طبرستان بالفتح بلدة معروفة بعراق العجم النسبة إليها
 طبراني وطبري أيضاً وهي غير طبرية الشام فإنها مدينة بالشام في ناحية الأردن طائف بلد معروف على مرحلتين من
 مكة في جهة المشرق ذات مزارع وبساتين وحكي عياض عن هشام بن الكلبي أنه سماها طائف به لأن رجلاً أصاب ما في قومه
 بحضرة موت فخرجه هارباً حتى نزل بوجه وهو راد بالطائف وحالف مسعود بن معتب كان له مال عظيم فقال لهم هل ابني لكم
 طوافاً عليكم يكون لكم ردة من العرب فقالوا نعم فبناه وهو الحائط المطيف وقيل في وجه تسميته به غير ذلك أيضاً عرفت
 قال المجد في القاموس هو موقف الحاج يوم التاسع من ذي الحجة على اثني عشر ميلاً من مكة وغلط الجوهرى فقال موضع
 بمنى انتهى وقال المحاكم بين القاموس والصحاح العلامة أبو زيد عبد الرحمن بن عبد العزيز نزيل مكة في كتابه الوشاح في رح
 توهيم المجد الصحاح قلت لما كان منى منزلاً لقريش لظواهر مشهوراً المشهورة مكة اصناف الجوهرى عرفات إليه قوله أقرب من قول
 ابن فارس عرفات بمكة ومن قول الزبيدي عرفات جبل بمكة انتهى وإنما سميت بذلك آدم عرف حواء هناك وقيل لأنه عرف
 جبريل إبراهيم الخليل مناسك الحج وجمعت وإن كان موضعاً واحداً لأن كل قطعة منها تسمى بعرفة ولهذا كانت مصرقة
 كقصبات قال الخويون ويجوز ترك صرف كما يجوز ترك صرف غياث وأذرعاً على أنها اسم مفرع عن بضم العين المملة
 وفتح الذال منزل الحاج العراق قريب من الكوفة وهو حد السواد عبادان بفتح العين وتشديد الباء الموحدة

له بفتح الطاء وسكون الهمزة وفتح الراء واسكان السين كذا انقل النوي عن الحارزمي ١٢ منه رح

في كتب لتواريخ كتاريخ فرشته وغيره واذا بالفهم وكسر اللال قرية بسم قند كذا قال السفنا في يمن اقليم معروف يقال
 في النسب اليه يعني ويمن بالتخفيف من غير ياء لان الالف بدل منها فلا يجتمعان وحكي سيويو يمانى بالياء المشددة يلم
 ميقات اهل اليمن ويقال فيه الملم بهمة وهو جبل من جبال تهامة على نحو رحلتين من مكة هداية في المساحات التي
 وقعت من صاحب الهداية في النصف الاول منها منى قوله في باب الاذان والامامة لقوله عليه السلام لا بنى ابى مليكة الخ
 هذا غلط فقد رواه الائمة الستة في كتبهم مطولا ومختصرا عن مالك بن الحويرث قال تبت رسول الله انا وصاحبى وفي رواية
 وابن عمى في رواية للنسائي وابن عمر فلما اردنا الانصراف قال لنا اذا حضرت الصلوة فاذا واقما وليؤمكما ابركما فالصواب
 لقوله عليه السلام مالك بن الحويرث وصاحب له واين عم له واين عمر على اختلاف الروايات وقد ذكره صاحب الهداية ايضا على الصواب
 في كتاب لصوت حيث قال في مسألة السيف المحلى لان الاثنين قد يراه بما الواحد قال الله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان المراد
 احدهما وقال عليه السلام لما لك بن الحويرث وابن عمر اذا سافرتما فاذا والمراد احدهما انتهى كذا قال نزلي في تخريج احاديثها
 وابن الهمام في فتح القدير وغيرهما وقد تكلم لا تزارى في غاية البيان بما يفيض العجب فقال روى ابو داود في سننه باسناد
 الى ابى قلابه عن مالك بن الحويرث ان رسول الله قال له ولصاحب له اذا حضرت الصلوة الحديث ويجوز ان يسمى احد
 الاخرين صاحب الاخر ويجوز ان تكون كنية الحويرث ابو مليكة ولكن لفظ مبسوط شيخة الاسلام غير ذلك حيث قال
 يروى ان رسول الله قال لما لك وابن عم له فعلى هذا يجوز تسمية الاثنين لابن وابن عم له وقول صاحب الهداية بطريق الغلب
 على اعتبار ان ابن العم يسمى ابنا انتهى كلامه قال العيني في شرحه لا تزارى مع دعواه وسعة نظره في الحديث خبط كثير لانه
 ذكر الحديث ولا على صله ثم حمل كلام صاحب الهداية عليه بتاويل غير مقبول وقول صاحب الهداية غلط في نفس الامر
 والصواب مالك وصاحب له واين عم له واين عمر ثم كذا غلط بقوله يجوز ان تكون كنية الحويرث ابو مليكة وهذا لم يقل به
 احد ثم استدرك بقوله لكن واوله بقوله فعلى هذا توفيقا بين لفظ الحديث ولفظ صاحب الهداية ولا توفيق على ان صاحب
 الهداية ذكر هذا الحديث في كتاب لصوت على الصواب انتهى ومنها قوله في باب صفة الصلوة لقوله تعالى اركعوا واسجدوا
 الخ هذا غلط فان الواو في واركعوا ليست في القرآن والصواب اركعوا واسجدوا ومنها قوله في باب صلوة الجنائز كذا قال
 رسول الله حين وضع ابا دجانة في القبر الخ هذا غلط فان ابا دجانة توفي بعد رسول الله في وقعة اليمامة سنة اثنتي عشرة
 في خلافة ابى بكر الصديق كما رواه الواقدي في كتاب الردة كذا قال نزلي وقال العيني هذا وهم فاحش فان با دجنا
 قتل يوم اليمامة كما اسنده الطبراني في مجمع عن محمد بن اسحق وسبب هذا الوهم التقليد فان بقيخ الاسلام ذكر في المبسوط
 ايضا هكذا وكذا ذكره صاحب البدائع والذي وضعه رسول الله في قبره هو ذو الجادين واسمه عبدالله وكان اولا اسمه
 عبد العزى فغيره رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم اليه مات في غزوة تبوك والجداد بكسر الباء الموحدة الكساء الغليظ
 ولما اراد المصير الى رسول الله قطعت امه بجدادها فارتد باحدهما واتر بالآخرى فلقب به انتهى كلامه قلت لقد صدق
 في ان سبب هذا الوهم التقليد وقد قلدهم العيني ايضا في مخة السلوك شرح تحفة الملوك فذكر ما ذكره صاحب الهداية
 فلم يصب وقصة دفن ذي الجادين مروية في حلية الاولياء للحافظ ابى نعيم وغيرها وقد بسطتها في رسالتي رفع الستر
 عن كيفية ادخال الميت وتوجيهه الى القبلة في القبر فلتر اجمع ومنها قوله في باب الصلوة في الكعبة الصلوة في الكعبة
 جائزة فرضها ونفلها خلافا للشافعي فيهما الخ قال السفنا في النهاية هذا وقع سهوا ٢

هداية في المساحات الواقعة في النصف الاول من الهداية ٢٢٧

من الكاتب فان الشافعي يرى جواز الصلوة فيها كذا اورد اصحابه في كتبهم من الوجيز والمختلصة والذخيرة وغيرها ولم يورد احد من علماء هذا المذهب في ما عندي من الكتب المبسوط والاسرار والايضاح والمحيط وشرح الجامع الصغير وغيرها ومنها قوله في باب ما يوجب لقضاء والكفارة من كتاب الصوم والكفارة مثل كفارة الظهار لما روينا لحد يثقال عرابي فانه قال يا رسول الله هلكت واهلكت الحديث وهو حجة على الشافعي في قوله بخير الخ هذا خطأ فان الشافعي لا يقول بالتخيير بل يقول مثل قولنا كما هو منصوب في كتب اصحابه كالمختلصة والوجيز وغيرها كذا قال العيني ومنها قوله في باب الاحرام عند كرسوة الصبح بمزدلفة حتى وكما حديث ابن عباس الخ قال العيني هذا وهم لم ينب عليه احد من الشراح واعتد بعضهم بان المصنف لم يرد به عبد الله بن عباس بل كنانة بن عباس بن مرداس وفيه خطأ من جهين احدهما ان ابن عباس اذا اطلق لا يراد به الا عبد الله لا غيره والثاني انه ليس من عادة المصنف ان يذكر التابع دون الصحابي عند ذكر الحديث ومنها قوله بعد القول المذكور بسطر وقال الشافعي انه ركن الخ قال في فتح القدير انه سمي وفان كتبهم ناطقة بخلافه ومنها قوله في باب الحج عن الغير لحديث الخثعمية فانه عليه السلام قال فيه حجي واعتمري عن ابيك قال العيني فيه وهم فان حديث الخثعمية رواه الستة وليس فيه ذكر اعتمري بل هو في حديث ابي زين العجلي كما اخرج اصحاب السنن ومنها قوله في كتاب النكاح بكاح المتعة باطل وقال مالك جاز الخ قال لكاكي هذا سمي وفان المذكور في كتب مالك حرمة نكاح المتعة انتهى فاعتذر عنه صاحب العناية بانه يجوز ان يكون شمس لا يمتة الذي اخذ منه المصنف اطلع على قول له في جوازها ورده العيني بانه لم يذكر في كتاب من كتب مالكية رواية جوازها وبالا احتمال نقل قول فاهم غير موجبه مع ان مالكا روى في موطاه حديث الزهري عن علي قال نهى رسول الله عن متعة النساء يوم خيبر وعادته انه لا يروى حديثا في موطاه الا وهو يذهب اليه او يعمل به ومنها قوله في فصل كفارة الظهار بقوله عليه السلام في حديث او بن الصامت وسئل بن جعفر الخ هذا سمي والصواب سلمة بن جعفر او سلمان بن جعفر فان الذي ظهروا من امرأته اسم سلمة او سلمان لا سمي كما في تهذيب التهذيب بن جعفر وتهذيب النوى وغيرهما ومنها قوله في باب العشرة الخارج من ثعلبية الى عباد ان الخ هذا سمي هو والثواب من العلف كما في غاية البيان هذا ولقلل ستراح القلم من تحوير هذا الذيل نهى السادس عشر يوم السبت من الربيع الثاني سنة سبع وثمانين بعد الالف والمائتين من الهجرة النبوية على صاحبها افضل الصلوة والتحية واهدته كاحل الى مجمع المناصب العالية ومنبر المناقب الجليلة معدن الفضل والاحسان مخزن الكرم والامتنان الوزير الاكرم والدستور الاعظم النواب المستطاب عالي الجناز شجاع الدول مختار الملوك تواب على خان سلا رجنك بهادر لا زالت تموسل قبالة طالعة واقمار افصالة بازغة فان وقع في حيز القبول فهو غاية المأمول والله المستعان عليه التكلان في كل زمان ومكان

خاتمة الطبع

تبع

الحمد لاهله والصلوة على اهلها اما بعد فقد انطبعت الرسالة المسماة بمذيلة الدراية لمقدمة الهداية المعلقة على الجليلين الاولين مرة ثانية في المطبع المجتباء في الواقع في الداهلي وقد اعتنت بطبعها مولانا المولى محمد عبد الاحل حفظه الله من شر حاسد اذا حسد وقد استتب طبعها في سنة ثلثين بعد الالف وثلثمائة من هجرة سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه وعلى آله واصحابه اجمعين

فهرس الجلدین الاقلین للهداية

فصل	مطلب	فصل	مطلب	فصل	مطلب
٣	كتاب الطهارات	١٠١	باب الامامة	١٥٤	باب صلوة الخوف
٨	فصل في نواقض الوضوء	١٠٨	باب الحث في الصلوة	١٥٨	باب الجنائز
١٢	فصل في الغسل	١١٢	باب ايفسد الصلوة	=	فصل في الغسل
١٦	باب الماء الذي يجوز به الوضوء وما لا يجوز به	١١٨	فصل في مكرهاة الصلوة	١٥٩	فصل في لتكفين
٢٢	فصل في البير	١٢٢	فصل في اداء الخلاء	١٦٠	فصل في الصلوة على الميت
٢٨	فصل في الاساس	١٢٢	باب صلوة الوتر	١٦٢	فصل في حمل الجنابة
٣٢	باب التيمم	١٢٥	باب النوافل	=	فصل في الدفن
٣٠	باب المسح على الخفين	١٢٤	فصل في القراءة	١٦٣	باب الشهيد
٣٦	باب الحيض والاستحاضة	١٣٠	فصل في التراويح	١٦٢	باب الصلوة في الكعبة
٥٠	فصل في المستحاضة	١٣١	باب ادراك الفريضة	١٦٥	كتاب الزكاة
٥٢	فصل في النفاس	١٣٢	باب قضاء الفوائت	١٦٨	باب صدقة السوف فصل الابل
٥٢	باب الانجاس تطهيرها	١٣٦	باب سجود السهو	١٦٩	فصل في البقر
٦٢	فصل في الاستنجاء	١٣١	باب صلوة المريض	١٤٠	فصل في الغنم
٦٢	كتاب الصلوة باب الوقت	١٣٣	باب في سجدة التلاوة	١٤١	فصل في الخيل
٦٦	فصل في الاوقات المستحبة	١٣٥	باب صلوة المسافر	=	فصل في ما لا صدقة فيه
٦٨	فصل في الاوقات التي تكره فيها الصلوة	١٣٨	باب صلوة الجمعة	١٤٢	باب زكاة المال فصل الفضة
٤٠	باب الاذان	١٥١	باب العيدين	١٤٥	فصل في الذهب
٤٦	باب شروط الصلوة	١٥٢	فصل في تكبيرات التثنية	=	فصل في العروض
٨٢	باب صفة الصلوة	١٥٥	باب صلوة الكسوف	١٤٦	باب في من يمر على العاشر
٩٦	فصل في القراءة	١٥٦	باب الاستسقاء	١٤٩	باب في المعادن والركاز

مطلب	مطلب	مطلب
باب في قسمة الميراث	باب الفوات	باب زكاة الزروع والثمن
باب في الامور باليد	باب الحج عن الغير	باب من صد الزكاة
فصل في الشبهة	باب المهر	باب صد الفطر
باب الايمان في الطلاق	مسائل من ثبوت	فصل مقدار الواجب وقت
فصل في الاستثناء	كتاب النكاح	كتاب الصوم
باب طلاق المريض	فصل في المحرمات	باب في وجوب القضاء والكفارة
باب الرجعة	باب في الاولياء والاكفاء	فصل في فطار الصوم
فصل في تحل به المطلقة	فصل في كفاءة	فصل في حق على نفسه
باب الايلاء	فصل في الوكالة	باب الاعتكاف
باب الخلع	باب المهر	كتاب الحج
باب الظهار	فصل في حكم النكاح في الكفا	فصل في السواقيت
فصل في كفارة الظهار	باب نكاح الرقيق	باب الاحرام وركان الحج
باب اللعن	باب نكاح اهل لشرك	فصل في ما يتعلق بالوقوف
باب العناين وغيره	باب القسم	باب القدران
باب العدة	كتاب الرضاع	باب التمتع
فصل في الحداد	كتاب الطلاق والطلاق	باب الجنائيات
باب ثبوت النسب	فصل	فصل في الجماع ودواعيه
باب حضة الولد	باب ايقاع الطلاق	فصل في ما يتعلق بالطوائف
فصل	فصل في فتن الطلاق الى الزنا	فصل في الصيد
باب النفقة	فصل في فتن الطلاق الى النساء	باب مجازة الميثاق بغير اجماع
فصل في نفقة الزوجة على الغائب	فصل في تشبيه الطلاق ووصفه	باب اضاة الاجرام
فصل في نفقة المطلقة	فصل في الطلاق قبل الدخول	باب الاحصاء

مطلب	نصف	مطلب	نصف	مطلب	نصف
فصل في كيفية القسمة	٥٥٢	باب اليمين في لبس الثياب والحل	٢٨٣	فصل نفقة الأولاد الصغار	٢٢٢
فصل التنفيل	٥٥٨	باب اليمين في القتل وغيره	٢٨٢	فصل في محجب النفقة وما يجب	٢٢٥
باب استيلاء الكفار	٥٥٩	باب اليمين في ثياب الدرهم	٢٨٥	فصل نفقة المملوك	٢٢٩
باب المستامن	٥٦٢	مسائل متفرقة	٢٨٦	كتاب العتق	٢٣٢
فصل في حكم المستامن	٥٦٥	كتاب الحدود	=	باب عتق المحرم	٢٣٢
باب العشر والخراج	٥٤٠	فصل في كيفية الحد واقامته	٢٨٩	باب عتق البعض	٢٣٦
باب الجزية	٥٤٢	باب ما يوجب الحد وما لا يوجب	٢٩٣	باب عتق أحد العبدین	٢٣٣
فصل في ما ينبغ الذمی	٥٤٤	باب الشهادة على الزنا	٥٠٠	باب الحلف بالعتق	٢٣٤
فصل في نصارك بني تغلب ومصارون بيت المال	٥٤٩	باب حد الشرب	٥٠٤	باب العتق على جعل	٢٣٩
باب احكام المرتدين	٥٨٠	باب حد القذف	٥٠٩	باب التدبير	٢٥٢
باب البغاة	٥٨٤	فصل في التعزير	٥١٥	باب الاستيلاء	٢٥٣
كتاب اللقيط	٥٩١	كتاب السرة	٥١٤	كتاب اليمين	٢٥٨
كتاب اللقطة	٥٩٣	باب ما يقطع فيه ولا يقطع	٥١٩	باب ما يكون يمينا وما لا يكون	٢٥٩
كتاب الاوتار	٥٩٨	فصل في الحر والاختصاص	٥٢٣	فصل في الكفارة	٢٦١
كتاب المفقود	٦٠٠	فصل في كيفية القطع واثباته	٥٢٤	باب اليمين في الدخول والسكن	٢٦٣
كتاب الشركة	٦٠٣	باب ما يحد الساق في السرة	٥٢٣	باب اليمين في الخروج وغيره	٢٦٥
فصل في لا ينعقد الشركة الا بالمال اهرم وغيره	٦٠٤	باب قطع الطريق	٥٢٥	باب اليمين في اكل الشرب	٢٦٤
فصل في الشركة الفاسدة	٦١٢	كتاب السب	٥٣٨	باب اليمين في الكلام	٢٦٣
فصل في ما ينبغ للشريكين	٦١٥	باب كيفية القتال	٥٣٩	فصل في ما يتعلق بالزنا	٢٦٥
كتاب الوقت	٦١٦	باب السوادعة	٥٢٢	باب اليمين في العتق والطلاق	٢٦٤
فصل في وقف المسجد	٦٢٢	فصل في احكام الامان	٥٢٢	باب اليمين في البيع والشراء والتزوج وغير ذلك	٢٦٩
تمت		باب الغنائم وقسمتها	٥٢٦	باب اليمين في الحج والصلاة والصوم	٢٨١

وَالطَّعَامُ الْحَلَالُ وَالنَّكَاحُ وَالْوَطَنُ

فائدة ١٢٠٠ قوله عن النوع الى بسم الاشارة القريب نظر الى ما قريب بحسب الفكر ١٢٠٠ قوله اوله ما توهم ان في هذا الكتاب من قصود افاضه وان كان قد دفعه بقوله مع هذا دفعه اخرى في معنى الكلام

فائدة ١٢٠٠ قوله عن النوع الى بسم الاشارة القريب نظر الى ما قريب بحسب الفكر ١٢٠٠ قوله اوله ما توهم ان في هذا الكتاب من قصود افاضه وان كان قد دفعه بقوله مع هذا دفعه اخرى في معنى الكلام



الحمد لله الذي اعلى معالم العلم واعلامه واظهر شعاع الشريعة واحكامه وبعث رسله وانبياءه
صلوات الله عليهم اجمعين الى سبيل الحق هاديين واخلفهم علماء الى سنين سنينهم اعيان يسلكون فيما لو ينفع
مسلك الاحتياط مسترشدين منه وذلك هو ولي الارشاد وخص ائمة المستنيرين بالتوفيق حتى وضعوا
مركب حلي ودقيق غير الحوادث متعاقبة الوقوع والنوازل يضيق عنها نطاق الموضوع واقتناص الشئ ارباب الاختصاص
من الموارد ولا اعتبارا بالامثال من صنعة الرجال بالوقوف على ما اخذ بعضهم على ما كانوا جاز وقد
جرى على المولى عدا في مبدئية المبتدئين ان اشروها بتوفيق الله تعالى شرحا راسما بكفاية المستفي
قشر عتفيه الوعد يسوق بعض المساع وحين اكاد اتكأ عنه اتكأ الفاع فثبتت فيه نبذ من الاطباء
وخشيت ان يجر لاجله الكتاب فيصرف عنك العناية الى شرح اخر موسوم بالهداية اجمع فيبقى
الله تعالى بين عيون الرواية ومتن الداراية تاركا للزوائد في كل باب معرضا عن هذا النوع من
الاسهاب مع ما انه يشتمل على اصول ينسج عليها فصول واسأل الله تعالى ان يوفقني لانعامها

فائدة ١٢٠٠ قوله عن النوع الى بسم الاشارة القريب نظر الى ما قريب بحسب الفكر ١٢٠٠ قوله اوله ما توهم ان في هذا الكتاب من قصود افاضه وان كان قد دفعه بقوله مع هذا دفعه اخرى في معنى الكلام

حاشية لا بد من التفحص

الانوار في معرفة احوال العرب

[illegible]

وہما
بالا دخل سمانی قولہ
تعالیٰ لم یصیام
الی اللیل من ہذا النہایۃ
اعنی المراقبۃ
کلہما فقلت دخل
بالشک وادویل
کلام المصنف ان
ہذا النہایۃ اے
المراقب لا یدخل
بتعارض الا شیاء
کما یدخل فی اتعوا
الصیام کی
اللیلۃ اغنیاک
قولہ
اب

والتاج بالوجه
بالقول بالوجه
وهو ان
نصب الديار
في غنم
النشاع
حاشا
ملا
الوجه
بالقول
والتاج

بنتظيها وهذا الغسل في السجود الكفاية في التنظيف قال تسمية الله تعالى ابتداء الوضوء لقوله عليه السلام لا وضوء لمن لم يذكر اسمي عليه والوضوء هو السجود والركعتان هما الركعتان في الصلاة والركعة الواحدة ركعة واحدة والركعتان ركعتان والركعة الواحدة ركعة واحدة والركعتان ركعتان والركعة الواحدة ركعة واحدة

بنتظيها وهذا الغسل في السجود الكفاية في التنظيف قال تسمية الله تعالى ابتداء الوضوء لقوله عليه السلام لا وضوء لمن لم يذكر اسمي عليه والوضوء هو السجود والركعتان هما الركعتان في الصلاة والركعة الواحدة ركعة واحدة والركعتان ركعتان والركعة الواحدة ركعة واحدة والركعتان ركعتان والركعة الواحدة ركعة واحدة

الوضوء هو السجود والركعتان هما الركعتان في الصلاة والركعة الواحدة ركعة واحدة والركعتان ركعتان والركعة الواحدة ركعة واحدة والركعتان ركعتان والركعة الواحدة ركعة واحدة والركعتان ركعتان والركعة الواحدة ركعة واحدة

والمعنى على الصريح وعلى ما
هو في بيان ذلك على انه من
البيان اذ بيان انها مسوحان كالرأس
البارد الرأس ولا يسيل اليه لان الاشتراك
بين الشان في اسم لا يوجب كون احدهما
من الاخرين المطلوب ١٢ عن
ابي سعيد في مصنف في باب الاما دين
انما قلت رواه ابن
حنبل في المذهب الى مصنف فقال الاما دين
انسان البصر بن حاد عن زيد بن بيان عن
ابن ان المعنى على الصريح وعلى ما
هو في بيان ذلك على انه من
البيان اذ بيان انها مسوحان كالرأس
البارد الرأس ولا يسيل اليه لان الاشتراك
بين الشان في اسم لا يوجب كون احدهما
من الاخرين المطلوب ١٢ عن
ابي سعيد في مصنف في باب الاما دين
انما قلت رواه ابن
حنبل في المذهب الى مصنف فقال الاما دين
انسان البصر بن حاد عن زيد بن بيان عن
ابن ان المعنى على الصريح وعلى ما

۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

ان يخلل بخضر به اليه يسرى خضر
الجله يهني ويخضر بخضر به اليه يسرى خضر
قوله خلكم غلوا اصابعكم في ان يكون
واجا نظرا الى الامر الا ان لا تغفل للوجوب
في الوضوء لانه شرط الصلوة فيكون
تجبا لما قلنا قلنا بالوجوب سادى النجس
الاصل "وهذا قوله في النجس
من الحديث على ما في الدار تظني خلكم
اصابعكم لا تظنوا ان الاربعين غلوا
فان خلكم قوله في النجس
نظرا الكتاب ان الستة هو افضل
سكرا الى انكث مرات و
تقبل ان الاول

المفسرين واما
في صورة النقصان فلا وجه
لوعيد او غايه الا ترك النقص و ترك
التارك الوعيد والجواب عنه ان الوعيد
لعدم رويته في معنى الحديث فمن
لا على العدا او نقص عنه مقتدا
سنة فقد تعدى وظلم الخ و
سنة المصنف والوعيد على قوله تعدى
او ما اصل قول المصنف بان قوله تعدى
حرر ملا العباد السجواب بان قوله
تعدى ارجع الى كل امي من قوله
و ظلم من نقص الفاعلين
تعدى و ظلم من كل واحد
فقد تعدى و ظلم كسرى و ان ظلم في صورة
و لكن التعدى و الظلم في
الزيادة ظاهر

الثاني قوة الخدم في تقاضيه من
 احدى من سبب آخر وجواب عن الثاني ما
 المذكور من قوة الخدم ان المراد بقوله لا يجب
 بالنسبة فانهم لا مولوي في حقهم سبب
 من نوع فنقل في الاول عبادة لان العبادتهم
 خلاف هو لنفسه نهائية في قوله لا
 لان كل عبادة لا يصح بدون اذنه لقوله لا
 وامر والابعد والامر مخصص بالامر والامر
 اخلاص بالابدية والامر مخصص بالامر والامر
 والامر والقول بالامر واجب للامر حيث
 في الامر في الامر

۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

وكنيسة ان يبل كفيه واصحابه
 فقولوا له ويل يوحنا
 الخالصة فقياس على ما
 كان الظاهر قصد المحضر
 على قوله الذي قال ارادة الصلوة
 استعمال لما مر من النجاسة
 او طهرا بالاعلان للنجاسة
 فان قوله تعالى واذن لنا من
 اسماء قولك لوقته جازية
 كانه لا يشرط الصلوة وان قصد
 الصلوة او لا او في غير
 النزع في ان يبل كفيه
 فان قوله لا يكون مع
 ان قوله لا يكون مع
 ان قوله لا يكون مع

محمد بن عبد الله بن محمد
 المجلد ج ١٢٠٠
 محمد بن عبد الله بن محمد
 المجلد ج ١٢٠٠

ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
انما النصارى على حدنى الا مسلمى

عليه السلام
مديته على الله
الانا خرج من بين يديه
في التلاوة وغيره

ما كنت من الذين يتساقطون
الطهارة عندهم كذا في الميسور
فقد حازوا على النور
الوصف

فصل النجاة من النار
الحام

الاستشفاء من مرض في الجنابة سنة

الحق قصبة الذرية

عندنا سال وانا الفهم

قلت ان الله ينقل الوضوء

قلت لا بد للامام من ان يخرج من بين
 اهل بيته مع انه غير خارج عن بيته

فان السواد الاصلي التي تدفها الح

احمد بن محمد بن الحسين
الهداد

بي اذا كان غير مقبول
 لم يكن كان محمولا على السماع
 التبعة لانه غير مدرك بالبراهين
 حتى يكون قريبا منهم غير
 الاثر بحيث يتاثر السماع وكان
 المصنف من حيث التاثر والاختيار
 لا يكتفي بالثبوت بل يثبت على السماع
 لانه لا يكتفي بالثبوت بل يثبت على السماع
 فعين التدقيق فوفقا لما في
 خواصه ١١ و ١٢
 ما قد صاهن ان الظهور في
 المتأخرات والامثلة المتأخرات
 خلاف غير المتأخرات
 عبيد القصور

من الجنون لأنه في الأحوال كلها وهو القياس في النوم إلا أن
عرفناه بالاثور والاعمال في القياس عليه والفقهاء في صلح ذات ركوع وسجود والقياس أنها لا تنقض
وهو قول الشافعي لأنه ليس يحتاج بحسب هذا المذهب في صلح الجنازة وسجدة التلاوة وخارج الصلوة
ولنا قوله عليه السلام الأمن ضحك منكم فقهة فليعد الوضوء والصلوة جميعاً ومثله يترك القياس
والاثور في صلوة مطلقة فيقتصر عليها والفقهاء في صلح الجنازة وسجدة التلاوة وخارج الصلوة
مسموعاً له ون جيرانه وهو على ما قيل يفسد الصلوة دون الوضوء والدابة يخرج من الدين بقضية
فان خرجت من رأس الجرح أو سقط اللحم منه لا ينقض المراء بالدابة الدودة وهذا لان النجس ما عليها
وذلك قليل وهو حدث في السبيلين دون غيرها فاشبه نجسها والفساء بخلاف السريح الخارج من
القبل الذكرا لأنها لا تنبعث عن محل النجاسة حتى لو كانت المرأة مفضاة يستحب لها الوضوء لاحتمال
خروجها من الدين فان قشرت نقطة فسال منها ماء أو صديد أو غيره ان سأل عن رأس الجرح نقض
وان لم يسأل بنقض قال شافعي لا ينقض الوجهين وقال الشافعي لا ينقض في الوجهين وهي مسألة الخارج
من غير السبيلين وهذه الجملة نجسة لان الدم ينقض فيصير قبحاً ثم يزداد نقيحاً فيصير صديداً
ثم يصير ماءً هذا اذا قشرها فخرج بنفسه اما اذا عصروها فخرج بعصيه فلا ينقض كنهه يخرج وليس بخارج
والله اعلم فصل في الغسل فرض الغسل المضمضة والاستنشاق وغسل سائر البدن وعند
الشافعي هماستان فيه لقوله عليه السلام عشر من الفطرة أي من السنة وذكر منها المضمضة
والاستنشاق ولهذا كانا سنتين في الوضوء ولنا قوله تعالى وان كنتم جنبا فاطهروا امر
بالاطهار وهو تطهير جميع البدن الا ان ماتعذر ما يصل الماء اليه خارج بخلاف الوضوء

من الجنون لأنه في الأحوال كلها وهو القياس في النوم إلا أن
عرفناه بالاثور والاعمال في القياس عليه والفقهاء في صلح ذات ركوع وسجود والقياس أنها لا تنقض
وهو قول الشافعي لأنه ليس يحتاج بحسب هذا المذهب في صلح الجنازة وسجدة التلاوة وخارج الصلوة
ولنا قوله عليه السلام الأمن ضحك منكم فقهة فليعد الوضوء والصلوة جميعاً ومثله يترك القياس
والاثور في صلوة مطلقة فيقتصر عليها والفقهاء في صلح الجنازة وسجدة التلاوة وخارج الصلوة
مسموعاً له ون جيرانه وهو على ما قيل يفسد الصلوة دون الوضوء والدابة يخرج من الدين بقضية
فان خرجت من رأس الجرح أو سقط اللحم منه لا ينقض المراء بالدابة الدودة وهذا لان النجس ما عليها
وذلك قليل وهو حدث في السبيلين دون غيرها فاشبه نجسها والفساء بخلاف السريح الخارج من
القبل الذكرا لأنها لا تنبعث عن محل النجاسة حتى لو كانت المرأة مفضاة يستحب لها الوضوء لاحتمال
خروجها من الدين فان قشرت نقطة فسال منها ماء أو صديد أو غيره ان سأل عن رأس الجرح نقض
وان لم يسأل بنقض قال شافعي لا ينقض الوجهين وقال الشافعي لا ينقض في الوجهين وهي مسألة الخارج
من غير السبيلين وهذه الجملة نجسة لان الدم ينقض فيصير قبحاً ثم يزداد نقيحاً فيصير صديداً
ثم يصير ماءً هذا اذا قشرها فخرج بنفسه اما اذا عصروها فخرج بعصيه فلا ينقض كنهه يخرج وليس بخارج
والله اعلم فصل في الغسل فرض الغسل المضمضة والاستنشاق وغسل سائر البدن وعند
الشافعي هماستان فيه لقوله عليه السلام عشر من الفطرة أي من السنة وذكر منها المضمضة
والاستنشاق ولهذا كانا سنتين في الوضوء ولنا قوله تعالى وان كنتم جنبا فاطهروا امر
بالاطهار وهو تطهير جميع البدن الا ان ماتعذر ما يصل الماء اليه خارج بخلاف الوضوء

من الجنون لأنه في الأحوال كلها وهو القياس في النوم إلا أن
عرفناه بالاثور والاعمال في القياس عليه والفقهاء في صلح ذات ركوع وسجود والقياس أنها لا تنقض
وهو قول الشافعي لأنه ليس يحتاج بحسب هذا المذهب في صلح الجنازة وسجدة التلاوة وخارج الصلوة
ولنا قوله عليه السلام الأمن ضحك منكم فقهة فليعد الوضوء والصلوة جميعاً ومثله يترك القياس
والاثور في صلوة مطلقة فيقتصر عليها والفقهاء في صلح الجنازة وسجدة التلاوة وخارج الصلوة
مسموعاً له ون جيرانه وهو على ما قيل يفسد الصلوة دون الوضوء والدابة يخرج من الدين بقضية
فان خرجت من رأس الجرح أو سقط اللحم منه لا ينقض المراء بالدابة الدودة وهذا لان النجس ما عليها
وذلك قليل وهو حدث في السبيلين دون غيرها فاشبه نجسها والفساء بخلاف السريح الخارج من
القبل الذكرا لأنها لا تنبعث عن محل النجاسة حتى لو كانت المرأة مفضاة يستحب لها الوضوء لاحتمال
خروجها من الدين فان قشرت نقطة فسال منها ماء أو صديد أو غيره ان سأل عن رأس الجرح نقض
وان لم يسأل بنقض قال شافعي لا ينقض الوجهين وقال الشافعي لا ينقض في الوجهين وهي مسألة الخارج
من غير السبيلين وهذه الجملة نجسة لان الدم ينقض فيصير قبحاً ثم يزداد نقيحاً فيصير صديداً
ثم يصير ماءً هذا اذا قشرها فخرج بنفسه اما اذا عصروها فخرج بعصيه فلا ينقض كنهه يخرج وليس بخارج
والله اعلم فصل في الغسل فرض الغسل المضمضة والاستنشاق وغسل سائر البدن وعند
الشافعي هماستان فيه لقوله عليه السلام عشر من الفطرة أي من السنة وذكر منها المضمضة
والاستنشاق ولهذا كانا سنتين في الوضوء ولنا قوله تعالى وان كنتم جنبا فاطهروا امر
بالاطهار وهو تطهير جميع البدن الا ان ماتعذر ما يصل الماء اليه خارج بخلاف الوضوء

الغائبين من
الزوال للمار من الاعلام
يخفى وانقاس
افقه الزهري في الحج
افقه مسل في الحج والثاني
افقه مسل في الحج والثاني
افقه مسل في الحج والثاني

ومن انما كانت الامانة
والثقة منها شاة الامانة
ليوم الجمعة ويوم عرفة
وعند الاحرام ويوم العيدين
وعند الاحرام ويوم العيدين
وواحد واجب غفر الله
واخر مستحب يوم النحر
الذي اسلم الله اليه
قله وفيه الامانة
انقض عليه ما يهيج
بان الودي بول يكون
منازعة فلا معنى للقبول
في وجوب الامانة
بان لا يخرج من ان
كتاب الطهارة

انظر فاما اعتبار قولهم

ان روضه لا يبطل
 بالبول او الغرغرة
 للصلاة والمشي
 فيبطل
 يبنى قوله كل فعل
 واحسن حديث
 بن سعد الانصاري
 قوله او انما
 الرطل

عبد
ماثر اس
عليه السلام

فلينقل لصلوة

اولى الزيادة الحمد او

عند ما يوم

راجعاً إلى الباطن في الخلق
 فلا عجب من أن يكون
 أوصاف التي هي اللون
 والطعم والمرح أشاره
 إلى أنه غير الوصفين المذكورين
 انتهى بحسن
 المنقول من النهاية
 لا يجوز حتى أن أراق
 الانتجا وقت الخلق
 في الحياض فتغير باديها من
 حيثما اللون والطعم والريح
 في الخلق

الرائحة او اللون والجاري فلا يتكرر استعماله قيل ما يد هب بنبنة والغدر العظم الذي لا يتجرأ احد
 وقيل اليد الناس جاريه
 كبر اول ويكون في الغر

النجاسة لا تنصل اليه اذا اثر التحريك في السراية فوق اثر النجاسة ثم عن ابي حنيفة انه لا يعتبر التحريك كالاصل

الحياض أشد منها إلى التوضي بعضهم قد مر و أبا المساحة عشر في عشر يدراع الكرايا س سعة للاجر
فان الوضو يكون في البيوت غالباً و غالياً

الوضوء من الجانب الاخر اشارة الى ان نجس موضع الوقوع وعن ابى يوسف انه لا ينجس الا بظهور

والزنا بغيره والعقد في محرمها وقال الشافعي لا يفسد لان التبرؤ لا يطريق الكرامة انما للنجاسة

والوضوء منه ^{وإنما} ولأن المنيح اختلاط الدم المسفوح بأجزائه عند الموت حتى حل المنيح لا نعدام ^{للظاهر}

فَيُفْسِدُ كَالشَّمْرِ وَالصُّفْدِ وَالسَّرَطَانِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ يَفْسِدُ إِلَّا السَّمَاءُ لِمَا رَوَيْنَا

لا يسكن في الماء والدم هو النجس في غير الماء قيل غير السمك يفسد لا تغدام المعدن وقيل

بالسر دال مملو نیز مکرر و عین مملو ۱۲ غنث

[illegible]

رواية مشهورة
عنه وقالت انظار
الانجيل صلا سواد كان جارا دار الكدا
وسوار كان قتيلا واكثر التغير قطعته اولونه
اوراكي اولم يتغير انظار هربت الى سعيد
الخدراي المار ظهور لا نجية حتى وقال
ابن حاتم في الحلي ومن روى عن
القول قيل قولنا ان المار لا نجية
عائته روى عن ابن مسعود وابن عباس
والحسن بن علي وميمونة وابو هريرة و
حفيفة رضي الله عنهم والاسود وبلال الرضين
اخوه وابن ابى اسيد بن جبير وداود
وسعيد بن المسيب والنظام
ابن محمد بن

باب فتح غير متوابعها
واودعني كل غير متوابعها
عليه فقال لا ورايت الما في غير
استخى فاذا كان غير متوابعها
ليكون طولها اكثر منها لان الغالب ان
ليكون الطول امد من العرض ولو كانت
ليكون الطول يقال فاذا اودعها
البيدورة يقال فاذا اودعها
اودع فان ضيفت ما في الطول من
ازيادة الى العرض يكون مقدار الثانية
في الثانية لان نشأ ذلك على التقدير
على التحريم فاخذ من هذا ما
قوله عشر في عشر قال مجي است
التقدير بعشر في عشر لا يبرح
الى اصل

لا يصل المسافة بين المكنة وتقليد
 أيضا لا اعتبار ذراع المكنة وتقليد
 ذراع المسافة بين المكنة وتقليد
 أصح المكنة مع مشتات مع قيام
 من واحد منها على اختلاف القوانين أو
 عبء كله قوله وعليه الفتوى كل
 الأقوال في الحوض المرجع والكان
 ربما فائدة باربعة دار بين او ثمانية
 دار بين والاختلاف بين او ثمانية
 فتح القدير عليه قوله الصحيح في ذراع
 انه الخ قلت والى ان
 من سن

۱۱ عبادۃ اللہ کے
 قولہ کہ کاتب النورین تقی باوجود
 قاتل سنی شہ گاہی و زاری
 بظہورت نظم و نثر و زبور
 رضوان از قاموس و غرض
 معونت از قلم و غرض
 معنی سزوم ان قلت صید الذبح
 آیت النجاستہ ان قلت شط الذبح
 عندہ قلت انما جمل شط الذبح
 و ۱۲ قولہ مضبوط و او معرب
 و ۱۳ قولہ مضبوط و او معرب
 و ۱۴ قولہ مضبوط و او معرب
 و ۱۵ قولہ مضبوط و او معرب

فقد باس به قال العبد اوصلي اشد
تقاس على من انما يباح اكل النور
مع الورق الماكول في ديار النذر
تقيل نافع فان الفضل المطلوب
الورق المذكور لا يصل به وزنا
نصاب الاحتساب حاصل
قوله في المارة ليس في بعض النسخ
قوله فيه فيكون قوله في المارة
التفان عيان تنازع فيه زلت وايس
عبد حاصل تنازع فيه زلت وايس
المسألة واخذه في التي قبلها
سواء في المارة او لم

[illegible]

فوق القصر
منه خلافة البري
هو البكر
في الارض من ان
الارض او خارج
للماء من الماء
من الارض من
كل ما من قوله لان
قوله كل ما من قوله لان
الارض من قوله لان
مع انها اذ ماتت فيها
له حكم النجاسة بالحيوان
الارض وان كانت
معدن البريات في الارض
في الارض بل على الارض
ولما لم ينجس في الارض
وكان في كنفها حتى تو
علا في كنفها حتى تو
بكون لان النجاسة من
بعد ١٢ منها

FF

واشی صفحہ ۲۲

المتعريف بالاعمال ان
 لا يعطى له حكم الاستعمال الا بعد الاصل
 او يقيد التعريف بالازالة لقربة الا
 او يقيد التعريف بالانقضاء للضرورة
 او يقيد التعريف بالنقطة او ليس للضرورة
 قوله او استعمال في التعريف ضرورة
 في التعريف بل في وجه القربة
 قوله على وجه القربة
 برب برب برب
 الحاصل ان عند ابى حنيفة و ابى يوسف
 الاستعمال عند ابى حنيفة و ابى يوسف
 من رفع الحدث كان مع
 عند محمد التقرب كان مع
 الرفع و لا

المتعريف بالاعمال ان
 لا يعطى له حكم الاستعمال الا بعد الاصل
 او يقيد التعريف بالانقضاء للضرورة
 او يقيد التعريف بالنقطة او ليس للضرورة
 قوله او استعمال في التعريف ضرورة
 في التعريف بل في وجه القربة
 قوله على وجه القربة
 برب برب برب
 الحاصل ان عند ابى حنيفة و ابى يوسف
 الاستعمال عند ابى حنيفة و ابى يوسف
 من رفع الحدث كان مع
 عند محمد التقرب كان مع
 الرفع و لا

المتعريف بالاعمال ان
 لا يعطى له حكم الاستعمال الا بعد الاصل
 او يقيد التعريف بالانقضاء للضرورة
 او يقيد التعريف بالنقطة او ليس للضرورة
 قوله او استعمال في التعريف ضرورة
 في التعريف بل في وجه القربة
 قوله على وجه القربة
 برب برب برب
 الحاصل ان عند ابى حنيفة و ابى يوسف
 الاستعمال عند ابى حنيفة و ابى يوسف
 من رفع الحدث كان مع
 عند محمد التقرب كان مع
 الرفع و لا

المتعريف بالاعمال ان
 لا يعطى له حكم الاستعمال الا بعد الاصل
 او يقيد التعريف بالانقضاء للضرورة
 او يقيد التعريف بالنقطة او ليس للضرورة
 قوله او استعمال في التعريف ضرورة
 في التعريف بل في وجه القربة
 قوله على وجه القربة
 برب برب برب
 الحاصل ان عند ابى حنيفة و ابى يوسف
 الاستعمال عند ابى حنيفة و ابى يوسف
 من رفع الحدث كان مع
 عند محمد التقرب كان مع
 الرفع و لا

فمن القديسين
سالكه ١٢
بجمله ولسام
نظف الرطب
للحبيب
الحبيب
الكلية
له العيادة
المطاعة فدا
لكان نجبا
لكننا استماله
الماء استماله
وذلك الحكون
لعلماته استماله
فاذا انفس
قوله لعدم

القفص ان تملكه
 ليطهر على الآدمي لان الله على
 ليطهر على الآدمي لان الله على
 ليطهر على الآدمي لان الله على

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

كبرية لا يتقبل الا بقبول
 من يقول لا يتقبل بطريق
 قول من يقول انه عن
 جنت استمر له لا يجوز الصلوة
 على اكل الخمر عند ما لا لا يتقاع به وان
 على جلد الميتة ولا لا يتقاع به وان
 كان يدبو غا لا في الجسد
 كان يدبو غا لا في الجسد
 وقال الفضل بن اسحاق
 رحمه الله صلى الله عليه
 وهو يروي عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال لا يتقبل
 من يقول لا يتقبل انما
 يتقبل من يقول ان كان جلد
 الميتة لا يتقبل الا بقبول

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

قوله
 تنصرف اليه فان الضمير
 يجوز ان يرجع الى كل من المضاف
 والمضاف اليه ويرجع الى المضاف
 اليه فياثن فيه اولى كونه مثل للاجزاء
 واعني في كل قوله فخرجا
 واوط ١٢ اعني في كل
 من المخرج الا ان المبدأ على
 هو الظاهر فاقال مولانا اللهم الا
 حقيقة الجبر تفصيل غاردين
 ان يجعل من باب ابراهيم الكتاب و
 اي اريدت سابقاني هذا الكتاب و
 قول النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم
 اي الباب وخرج فقطع
 الدال على

والدبابة قتال ثم انهم اصابوا
علا المداد وحمه الشد لغاية
قال قوله فهو باع قتال محمد بن النضر
عن شهاب بن عباد عن حماد بن عمار
قال كل شيء الجدة من الفساد
فهو باع عن ابن عباس عن
كان ابو الدبابة اعم من ان يكون
حقيقة كالتنقيص ونحوه او حكمية كالترتيب
والتمثيل والاقارفي المباح ان
كانت بالاولى لا يوجد فيها ابدوان
كانت بالثانية ثم اصابوا
الماء في

عندنا ان عين القلب
ليس لي يستر جوفي الكتاب في قوله
السر قين فانه يتفق به بالاقاوا
ان هذا انتفاع بالاستهلاك وهو جائز
في تخمين العين كرامة الجود فيه نظر
الان الانتفاع به لو كان كاللاقران
الانتفاع به قد استدل المصنف على جواز بيعه
بما قاله القياس

[illegible][illegible]

روايتان عن قبايس
الامام والاطهر ابو العود رضى
وعنه ما لا يعوز
جميع الاثر القطر ونحوه على
غيره كاستعمال القطر في
استطراف النافعي ١٢
استطراف قطره يطهر الجلبان
قطره قطره من الابل فذكاة
اذا كانت في الجمل من الابل
المجوسي لا تطهر ١٣
فقطر بالذكاة بالذلال
فقطر بالذكاة بالذلال
بالذكاة بالذلال
الذكاة بالذلال
الذكاة بالذلال

[illegible][illegible]

روای شیخ محمد

[illegible][illegible]

وذكره صاحبنا غير انه اقتضاهما فتصور نظرنا في الشرح علما والدين ان الطحاوي رداهما فيمكن كوننا في غير شرح الآثار ١٢ فتح القدر

كتاب الطهارة
 ورد في الامامية الساجدة قوله تعالى
 ان طهرتني وقول النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم جنبوا بساجدة من عدم نجاسة
 ولان ظاهره ان طهرتني على النبي صلى الله عليه وسلم
 حديثه ان طهرتني على النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وعلى آله وصحبه وسلم نجاسة فقال
 على باب الطهارة في ساجدة من عدم نجاسة
 بان جعل الساجدة التي قلت كان الشافعي منه
 قوله وانشأت في قبر القاش منه
 نفس النتن من غير الحمام والقاش
 نفس انتن موجود في غير الحمام والقاش
 نفس فقال الشافعي نجاسة وقلنا لا
 منقاة فقال الشافعي لا ان الساجدة
 منقاة وبهذا السقط اليقال في ان الساجدة
 نجاسة وبهذا السقط اليقال في ان الساجدة
 ان من فلا وجه لغيره وان طهرتني على النبي صلى الله عليه وسلم
 دليل على ان طهرتني على النبي صلى الله عليه وسلم
 كان واصلها من عدم نجاسة
 ان طهرتني وقول النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم جنبوا بساجدة من عدم نجاسة
 ولان ظاهره ان طهرتني على النبي صلى الله عليه وسلم
 حديثه ان طهرتني على النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وعلى آله وصحبه وسلم نجاسة فقال
 على باب الطهارة في ساجدة من عدم نجاسة
 بان جعل الساجدة التي قلت كان الشافعي منه
 قوله وانشأت في قبر القاش منه
 نفس النتن من غير الحمام والقاش
 نفس انتن موجود في غير الحمام والقاش
 نفس فقال الشافعي نجاسة وقلنا لا
 منقاة فقال الشافعي لا ان الساجدة
 منقاة وبهذا السقط اليقال في ان الساجدة
 نجاسة وبهذا السقط اليقال في ان الساجدة

[illegible]

كتاب الطهارة

من استیضحت الارض اس
ردیت وباربعین ای جاده ۱۲
کمانیه خط قوله مقدار
بکمال فیه اشاره الی ان
الاعتبار لاهل الذی کان
من قوت وقوع الخجسته ۱۲
ع الله قوله فیخرج الخ
فما اذا کان طول المارح
نصبات فاستحق کل المار
قبضه واعدایه لکل دوا
ما فی قوت فیخرج الخ
اخری ۱۲ عمانیه
قوله و عن محمد بن ادریس
عن ابی عقیقه و عن ادریس
منها ما یکنی و هو ینادی علی
منها الکوفه لقله المارح
ابار الکوفه علی ما
سجل قوله علی ما
نهایه علی ما

لأن اليقين لا يزول بالشك وصار كمن رأى في نوب نجاسة ولا يدركه أصابته ولا يحنيفته ان
لموت سببا ظاهرا هو الوقوع في الماء فيحيا عليه لان الانتفاخ دليل التقادم فيقدر بالثلث وعدم
الانتفاخ والنفسخ دليل قرب العهد فذكرنا يوم وليلة لان ما دون ذلك ساعات لا يمكن ضبطها
وأما مسألة النجاسة فقد قال المعطى على الخلاف فيقدر بالثلث في الباقي يوم وليلة في الطهر
ولو سلم فالثوب يمر أي عنه والبيروغائبة عن بصره فيفترقان في فصل في الأسرار وغيرها وعرق
كل شيء معتبر بسوءه لاها يتولد ان من لحمه فاجذا حدها حكم صاحبها وسوءه لا دعي ما يؤكل
لحمه طاهر لان المختلط به للعاب قد تولد من لحم طاهر يدخل في هذا الجواب الجنب
والحائض والكافر وسوء الكلب نجس يغسل الاناء من ولوغه ثلثا لقوله عليه السلام يغسل الاناء
من ولوغ الكلب ثلثا ولسانه يلاقى الماء دون الاناء فلما نجس الاناء فالماء أولى هذا يفيد النجاسة
والعد في الفصل وهو حجة على الشافعي في اشتراط السبع ولان ما يصيب بوله يطهر بالثلث فما يصيب
سوءا وهو دونه أولى الامر الوارد بالسبع محمول على ابتداء الاسلام وسوء الخنزير نجس
لانه نجس لعين على ما مر وسوء سباع البها كن نجس خلافا للشافعي فيما سوى الكلب والخنزير
لان لحمها نجس منه يتولد للعاب هو المعتبر في الباب وسوء الهرة طاهر مكره وعن ابي يوسف
انه غير مكره لان النبي عليه السلام كان يصفي لها الاناء فتشرب منه ثم يتوضأ منه وطهرا قوله
عليه السلام الهرة سبع والمراد ببيان الحكم الا انه سقطت النجاسة لعل الطواف فبقيت الكراهة
ومما روي لا محمول على ما قيل التحريم ثم قيل كراهة كراهة المحمولى لعدم تحميمها بالنجاسة وهذا
يشير الى التنزه والاول الى القرب من التحريم ولو كانت الفارة ثم شربت على فورة الماء

الفصل في سبب
للموت سببا ظاهرا هو الوقوع في الماء فيحيا عليه لان الانتفاخ دليل التقادم فيقدر بالثلث وعدم
الانتفاخ والنفسخ دليل قرب العهد فذكرنا يوم وليلة لان ما دون ذلك ساعات لا يمكن ضبطها
وأما مسألة النجاسة فقد قال المعطى على الخلاف فيقدر بالثلث في الباقي يوم وليلة في الطهر
ولو سلم فالثوب يمر أي عنه والبيروغائبة عن بصره فيفترقان في فصل في الأسرار وغيرها وعرق
كل شيء معتبر بسوءه لاها يتولد ان من لحمه فاجذا حدها حكم صاحبها وسوءه لا دعي ما يؤكل
لحمه طاهر لان المختلط به للعاب قد تولد من لحم طاهر يدخل في هذا الجواب الجنب
والحائض والكافر وسوء الكلب نجس يغسل الاناء من ولوغه ثلثا لقوله عليه السلام يغسل الاناء
من ولوغ الكلب ثلثا ولسانه يلاقى الماء دون الاناء فلما نجس الاناء فالماء أولى هذا يفيد النجاسة
والعد في الفصل وهو حجة على الشافعي في اشتراط السبع ولان ما يصيب بوله يطهر بالثلث فما يصيب
سوءا وهو دونه أولى الامر الوارد بالسبع محمول على ابتداء الاسلام وسوء الخنزير نجس
لانه نجس لعين على ما مر وسوء سباع البها كن نجس خلافا للشافعي فيما سوى الكلب والخنزير
لان لحمها نجس منه يتولد للعاب هو المعتبر في الباب وسوء الهرة طاهر مكره وعن ابي يوسف
انه غير مكره لان النبي عليه السلام كان يصفي لها الاناء فتشرب منه ثم يتوضأ منه وطهرا قوله
عليه السلام الهرة سبع والمراد ببيان الحكم الا انه سقطت النجاسة لعل الطواف فبقيت الكراهة
ومما روي لا محمول على ما قيل التحريم ثم قيل كراهة كراهة المحمولى لعدم تحميمها بالنجاسة وهذا
يشير الى التنزه والاول الى القرب من التحريم ولو كانت الفارة ثم شربت على فورة الماء

لأن اليقين لا يزول بالشك وصار كمن رأى في نوب نجاسة ولا يدركه أصابته ولا يحنيفته ان
لموت سببا ظاهرا هو الوقوع في الماء فيحيا عليه لان الانتفاخ دليل التقادم فيقدر بالثلث وعدم
الانتفاخ والنفسخ دليل قرب العهد فذكرنا يوم وليلة لان ما دون ذلك ساعات لا يمكن ضبطها
وأما مسألة النجاسة فقد قال المعطى على الخلاف فيقدر بالثلث في الباقي يوم وليلة في الطهر
ولو سلم فالثوب يمر أي عنه والبيروغائبة عن بصره فيفترقان في فصل في الأسرار وغيرها وعرق
كل شيء معتبر بسوءه لاها يتولد ان من لحمه فاجذا حدها حكم صاحبها وسوءه لا دعي ما يؤكل
لحمه طاهر لان المختلط به للعاب قد تولد من لحم طاهر يدخل في هذا الجواب الجنب
والحائض والكافر وسوء الكلب نجس يغسل الاناء من ولوغه ثلثا لقوله عليه السلام يغسل الاناء
من ولوغ الكلب ثلثا ولسانه يلاقى الماء دون الاناء فلما نجس الاناء فالماء أولى هذا يفيد النجاسة
والعد في الفصل وهو حجة على الشافعي في اشتراط السبع ولان ما يصيب بوله يطهر بالثلث فما يصيب
سوءا وهو دونه أولى الامر الوارد بالسبع محمول على ابتداء الاسلام وسوء الخنزير نجس
لانه نجس لعين على ما مر وسوء سباع البها كن نجس خلافا للشافعي فيما سوى الكلب والخنزير
لان لحمها نجس منه يتولد للعاب هو المعتبر في الباب وسوء الهرة طاهر مكره وعن ابي يوسف
انه غير مكره لان النبي عليه السلام كان يصفي لها الاناء فتشرب منه ثم يتوضأ منه وطهرا قوله
عليه السلام الهرة سبع والمراد ببيان الحكم الا انه سقطت النجاسة لعل الطواف فبقيت الكراهة
ومما روي لا محمول على ما قيل التحريم ثم قيل كراهة كراهة المحمولى لعدم تحميمها بالنجاسة وهذا
يشير الى التنزه والاول الى القرب من التحريم ولو كانت الفارة ثم شربت على فورة الماء

لأن اليقين لا يزول بالشك وصار كمن رأى في نوب نجاسة ولا يدركه أصابته ولا يحنيفته ان
لموت سببا ظاهرا هو الوقوع في الماء فيحيا عليه لان الانتفاخ دليل التقادم فيقدر بالثلث وعدم
الانتفاخ والنفسخ دليل قرب العهد فذكرنا يوم وليلة لان ما دون ذلك ساعات لا يمكن ضبطها
وأما مسألة النجاسة فقد قال المعطى على الخلاف فيقدر بالثلث في الباقي يوم وليلة في الطهر
ولو سلم فالثوب يمر أي عنه والبيروغائبة عن بصره فيفترقان في فصل في الأسرار وغيرها وعرق
كل شيء معتبر بسوءه لاها يتولد ان من لحمه فاجذا حدها حكم صاحبها وسوءه لا دعي ما يؤكل
لحمه طاهر لان المختلط به للعاب قد تولد من لحم طاهر يدخل في هذا الجواب الجنب
والحائض والكافر وسوء الكلب نجس يغسل الاناء من ولوغه ثلثا لقوله عليه السلام يغسل الاناء
من ولوغ الكلب ثلثا ولسانه يلاقى الماء دون الاناء فلما نجس الاناء فالماء أولى هذا يفيد النجاسة
والعد في الفصل وهو حجة على الشافعي في اشتراط السبع ولان ما يصيب بوله يطهر بالثلث فما يصيب
سوءا وهو دونه أولى الامر الوارد بالسبع محمول على ابتداء الاسلام وسوء الخنزير نجس
لانه نجس لعين على ما مر وسوء سباع البها كن نجس خلافا للشافعي فيما سوى الكلب والخنزير
لان لحمها نجس منه يتولد للعاب هو المعتبر في الباب وسوء الهرة طاهر مكره وعن ابي يوسف
انه غير مكره لان النبي عليه السلام كان يصفي لها الاناء فتشرب منه ثم يتوضأ منه وطهرا قوله
عليه السلام الهرة سبع والمراد ببيان الحكم الا انه سقطت النجاسة لعل الطواف فبقيت الكراهة
ومما روي لا محمول على ما قيل التحريم ثم قيل كراهة كراهة المحمولى لعدم تحميمها بالنجاسة وهذا
يشير الى التنزه والاول الى القرب من التحريم ولو كانت الفارة ثم شربت على فورة الماء

لما روى عن ابن عباس
عن ابي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم
قوله

يتجنس الا اذا مكثت ساعة لغسلها فنها بلعابها والاستثناء على مد هب ابي حنيفة وابي يوسف
 ويسقط اعتبار الصلابة وسوء الدجاجة المخلاة مكره لانها تخلط النجاسة ولو كانت
 محبوسة بحيث لا يصل منقارها الى ماتحت قد ميها لا يكره لوقوع الامن عن المخالطة وكذا شو
 سباع الدواب لانها تاكل البينات فاشبه الدجاجة المخلاة وعن ابي يوسف انها اذا كانت محبوسة
 يعلم صاحبها انه لا قدر على منقارها لا يكره لوقوع الامن عن المخالطة واستحسن المشايخ في هذه
 الرواية وسوء ما يسكن البيوت كالحيّة والفارة مكره لان حرمة اللحم اوجبته نجاسة السوء
 الا انه سقطت النجاسة تلعله الطواف فبقيت الكراهة والتشبيه على العلة في الهوق وسوء الحمار
 والبعوض لو لم يكره قيل الشك في طهارته لانه لو كان طاهرا لكان طهورا ما لم يغلب اللعاب على
 الماء وقيل الشك في طهوريته لانه لو وجد الماء لا يجزى عليه غسل راسه وكذا البنية طاهرة وعرق
 لا يمنع جوار الصلابة وان فحش فكذا سورة وهو الاصح ويروى في موضع آخر على طهارته وسبب الشك
 تعارض اذ لم يفي باحده وحرمة واختلاف الصحابة ثم غلب في نجاسته وطهارته وعن ابي حنيفة
 انه نجس في حاله ونجاسته والبغل من نسل الحمار فيكون بمنزلة فان لم يجد غيرهما يتوضأ
 بهما ويتيمم بهما في الجملة قدم وقال في رواية اخرى ان يقدّم البضوء لانه ماء واجيب الاستعمال فاشبه
 الماء المطلق ولكن ان اظهر احداهما فيقيد الجمع دون الترتيب وسوء الفرس طاهر
 عند مالك لان لحمه مأكول كذا عندنا في الصحيح لان الكراهة لاظهار شرفه فان لم يجد الا نبيذ
 التمر قال ابو حنيفة لا يتوضأ به ولا يمسح به الحديث ليله الجن فان النبي عليه السلام توضأ به
 حين لم يجد الماء وقال ابو يوسف لا يمسح به ولا يتوضأ به وهو رواية عن ابي حنيفة

[illegible][illegible]

فان قيل في قوله لا يشترط فيه ان يكون من جنس الماء...
قوله لا يشترط فيه ان يكون من جنس الماء...
قوله لا يشترط فيه ان يكون من جنس الماء...

وبه قال الشافعي لا يشترط فيه ان يكون من جنس الماء...
وقال محمد لا يشترط فيه ان يكون من جنس الماء...
الجنس كانت غير واحدة فلا يصح دعوى النسخ...
واما الاغتسال فقد قيل يجوز عند اعتبار بالوضوء...
حلوا رقيقا يسيل على الاعضاء كالماء...
حلوا فهو على الخلاف وان اشتد فصلا في حنيفة...
محكم لا يتوضأ به طهارة عند ولا يجوز التوضي...

باب التيمم

ومن لم يجد الماء وهو مسافر او محتاج...
تعالى فلم يجدوا ماء فتييموا صعيدا طيبا...
فالم يجد الماء والميل هو المختار في المقدار...
والمعتبر المسافة دون خوف الفوت...
فخاف ان يستعمل الماء اشتد مرضه يتيمم لما تلو...
ثم الماء وذلك يبيح التيمم فهذا اولى ولا فرق...
الشافعي في خوف التلف وهو مردود بظاهر النص...
يمرضه يتيمم بالصعيد وهذا اذا كان خارج المص...
الى حنيفة لا خلاف لها بما يقوله ان تحقق هذه...

كتاب الطهارة
في الاصل...
قوله لا يشترط فيه ان يكون من جنس الماء...
قوله لا يشترط فيه ان يكون من جنس الماء...
قوله لا يشترط فيه ان يكون من جنس الماء...



بالرفق فخطوف على المسافران فزى
بالنصب كان حالاً خطوفاً على المسافران
الحالية قبله اعني وهو مسافر وفيه انه يلزم
كون الحال معرفة لان الاضافه
معنوية الا ان يقال ان المفعول به
تجب اليه المعرفه بعد المسافران
المفعول به في الجملة اعني في قوله او خارج
فمنه مسافر لا يكونه انهم لم يفرقوا بين
فخرج من الممر الا اذا قصد صفراً صحى
واشاره الى انه لا يكونه التيمم لعدم الماء
في الممر لانه نادراً وقد نص
عليه في البيهقي

[illegible]

حديث من قال في حق النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 ما لم يلقه من الغلو ولا من النسيان فله الجنة

[illegible]


سقطا بخارج العلم فقط و ترك حال السافر
سقطا كل من السفر والمرضى وان حل
يعلم بالمقابلة يحل لم يكن عن الماء
اشترى و انفق العلم بالصواب
او ان قيل حال التكرار يعلم بالاول
فلا حاجة الى التكرار في قوله
قد يكون غير متوله التكرار في قوله
الوجه الى ان هذه التكرارات في قوله
بأنهم لم ينفوا العلم في قوله
سقطا كما في قوله
قوله فانما

[illegible]

فجئنا بالحمد والثناء على من
جسبنا حججنا على من حججنا
الدين من حججنا على من حججنا
لان النظر في النعمان قلت يا لا اله الا الله
والمسلمون ووجه المار ووجه المار
منظرنا من وجه المار ووجه المار
ما امكنه الصلوة فيه بالوجه ووجه المار
ما امكنه الصلوة فيه بالوجه ووجه المار
منظرنا من وجه المار ووجه المار
ما امكنه الصلوة فيه بالوجه ووجه المار
ما امكنه الصلوة فيه بالوجه ووجه المار

[illegible]

قال في قوله
سورة عب
عبد الله
قوله
سورة عب
عبد الله
قوله
سورة عب
عبد الله
قوله



ففتح القدير
 على جبه
 لابران بن
 اختلان بن
 ناشو عن
 في ذالك سنة
 الخلفاء بن
 سنة من
 بنو لان بن
 ففتح القدير

[illegible]

[illegible][illegible]

خلق الله دينا ودينه
 اوله يدعي اليك الاستيعاب
 قوله ولا يعني ان الاستيعاب
 قوله لا يعني ان الاستيعاب
 قوله لا يعني ان الاستيعاب

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

الحديث في وقت الحاجة الى المسح
والا قول الشافعي ان ليس حال
الانقضاء العلة قلنا ليس كذلك لان انقضاء
العلة لا يتصور بدون محله والعلم
بالحديث لان محل العلم هو

منع الحديث ^{١١} قوله لان
 قوله **فصل** ما هو محل
 منها من الخبر كراهي في كمال الطهارة
 الخف بالقدم يعني في كمال الطهارة ^{١٢} مع
 الحديث عن محل الطهارة المأذون
 وقت النسخ **فصل** في كمال الطهارة
 قوله في كمال الطهارة ^{١٣} الخف
 بصل **فصل** في كمال الطهارة
 كانت ناقصة عند الحديث من حيث
 رافعا حدثا كان بالاجلين من حيث
 الحكم وان لم يكن من حيث الحقيقة وهو
 شرع ما فعلوا رافعا في الاستصحاب
 قوله ويجوز الجمع مقدرة وقال
 طاعة العلماء مدة الاستصحاب
 غير مقدرة ذكره من غير
 بين القيم والمساو

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

[illegible]

فقد رجع وقال له يا شيخ
الشيخ يفتن في قوله يا شيخ
فقال له يا شيخ

التي هي في حقيقته لما الله له من الحكمة

[illegible]

من خرج من مكة في سنة اربع مائة
بمكة في سنة اربع مائة

[illegible]

غنا بمقتضى الظاهر
بمثل شفا في

انسانى خلافت اعلیٰ العلیہ
نور علیہ السلام

[illegible]

على الله و
الاسماء
فبسم

کتاب الطهارة

وَمَا اسْتَنْزَا سِرِّي إِلَّا سِدْقَةَ لَانِ
بِالْمُقْتَضَى عَنِ رُكُونِ

[illegible]

مقدمه فی سبب التماس
الافتاح فی غیر

والمصطفى المبدأ

الحی کذا...
القدم الی سابق الی سابق
القدم الی سابق الی سابق

من الفرق العبدية

بالحق والعدل
والصدق والبر

الشيخ الفاضل في الدين والعلوم

المراد من قوله عليه السلام في الحديث
المراد من قوله عليه السلام في الحديث

استغفر الله العظيم

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسمًا من موسمي القرآن الكريم

من الشرف ان يخطب في صلاة الجمعة...
قوله عليه السلام...
قوله عليه السلام...

قوله عليه السلام...
قوله عليه السلام...
قوله عليه السلام...

قوله عليه السلام...
قوله عليه السلام...
قوله عليه السلام...

قوله عليه السلام...
قوله عليه السلام...
قوله عليه السلام...

قوله عليه السلام...
قوله عليه السلام...
قوله عليه السلام...

قوله عليه السلام...
قوله عليه السلام...
قوله عليه السلام...

قوله عليه السلام...
قوله عليه السلام...
قوله عليه السلام...

قوله عليه السلام...
قوله عليه السلام...
قوله عليه السلام...

قوله عليه السلام...
قوله عليه السلام...
قوله عليه السلام...

قوله عليه السلام...

قوله عليه السلام...
قوله عليه السلام...
قوله عليه السلام...

لم يثبت ان الساب
 مع انه مذكور في
 بالنقاس مع انه مذكور في
 منقطع بحضرة كانه هو
 قول اهل الحديث في الاستدلال
 ان اسما هو ارسلنا عن
 كل الشجرة التي فيها السم
 ثمرة ابتلاء الله تعالى
 في تفسيره لغة الدم
 اولاده وقسمه من
 قليل ودمه من
 في الصفة نقول في
 في الاستقامة لانه
 ودمه لا يستقيم
 الحديث وقوله في
 الحديث في حكم
 لان التفسير في
 حد ثبات الاول
 ان قيل في الصفة
 لان دم الصفة
 ان جعل الصفة
 في حكم المقتضى

ان كان كان بالكتاب
 وان كان بالكتاب
 البعض فانما
 الحديث على ان
 الا ان اهل
 قال في تمتة
 في الفسخ على
 احدا هو الزوج
 وجود وثانها ان
 القضاء ودية
 بالاباحث كالفصل

كما في الطهارة

بہت سے بیماریاں بہت سے

[illegible]

كانت كبيرة لا ترى غير الخضرة تحمل فساد المنيبت فلا تكون حيضاً والحيض يسقط عن
 الحائض الصلوة ويحرم عليها الصوم وتقضى الصوم ولا تقضى الصلوات لقول
 عائشة رضي الله عنها كانت احداً ناعلى عهد رسول الله عليه السلام اذا طهرت من حيضها

[illegible]

لا يرى الخروج بالكدرة وبقوة من الجوان
 انما خالف في ان روية الكدرة تابل
 لا يوجب الدخول في الحيف فزعم انه
 باب ١٧ د **قوله** فان انه يوجب
 لا يعرف الا سماعا فعمل على هذا
 من رسول الله صلى الله عليه وعلى آله
 وسلم **قوله** لا يوجب الدخول في الحيف
 لان هذا الحكم غير متناول للمنفى وكل ما هو
 كذا في كل حال على السماع من اهل البيت
 على السماع عليه وعلى آله وسلم

صلح قوله
 و سلم الرحمه من اجل ان
 الرعم من جانب السفلى
 او لا لا يقع على رعمه
 الا منكو سادس الزامى
 نقول انما السافل الصافي
 حيث رعمه عبيد
 بعد ذلك فخرج
 فقلت فنبني ان لا يكون
 منكوس فان قلت
 اكدره حيفا اذا تاخر
 اجيب بان التقدم
 على دجوز كره ابو يوسف
 اكدره و غلب

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

انما اصله
عاشق قوله يقطع غلام
شقيق بالقضاء
ابتداء والابدية
بنياب الحيف ويشند الى
انها تقضي وانما من
نام وعين محمد بن علي
ثم زفت الكريفة فالصوم
الكريفة قبل غروب الشمس
بنزول الدم من الرحم الى
ودفعت الكريفة من الرحم الى
بالاحسان بل وزغلو فوفا
البلادة وعن محمد بن
عند ما وذاك بجوارته توفيق
الاولى تتلقى من فوفا
طمانى الله والبدية فابدية
ابدا حكمه يلو عمارا بديعة
وذلك بالقضاء العدة والاستبراء
القطع واما الاربعة
الفساد الخط الابيض

٢٩

[illegible]

فلا يحرم من الصلاة والقراءة بين
بين فخيم بالاكبر دون الاضطرار ان
من لم يحفظ نون دخول المسجد الا بالنجاسة
فيمس بها ولم يحرم دخول النجاسة حلت انفسهم
فظهر ان المراءى قوله النجاسة انفسهم حلو كما لا
دون الحديث لان حلو لدون حلو لها
دون الحديث لان ما يكون متنجسا بان
قوله لا يكون بين الناس
ولا يكون متنجسا بان ما كان في حق الناس
ولا يكون متنجسا لان ما كان في حق الناس
ولا يكون متنجسا لان ما كان في حق الناس
ولا يكون متنجسا لان ما كان في حق الناس

[illegible][illegible]

المخلص تاج الملك
هو الجبله او الكملان الجبله
الملكوت تاج الملك
س بيه و غلافان قال الملك
الكتاب تاج الملك
عنه قوله كالجبله الشره
مع بعض اى مضموم شره
شره اى سده ونى العباب
بعضها مع بعض مضموم
الضم طراه فهو شره
قال و ذلك لان

مكره ١٢ ع
قوله ولا باس بالخج
الاصبيان غير
انما ذكره مع ان الصبيان يشبهون
من التكليفات يشبهون
ان الصبيان وان لم يكونوا بالغين
ولكن الواجب البائع الى
بالتكليفات وكن ان يكون مكلف
اصحى احدث يجب ان يكون مكلف
ان لا يدفع اوصاف اليه كما هو مكلف
بالطبع الذكر من الصبيان الحرة
ان لا يسقى الخمر وان لا يوجه
وان لا يلقى عند قضاء حاجه
الى بقية القبله عند قضاء حاجه
قوله دفع اصبيان غير
وما به رقيق ياخذ لان الصبيان
ولم يكلفين بالافعال ١٢ ع

[illegible]

قال الشيخ رحمه الله في شرحه
 على كتاب الصلاة في قوله
 "فصل في الصلاة" قال
 الصلاة هي العبادة
 التي لله تعالى في كل وقت
 ومكان من كل حال
 وهي من جملة العبادات
 التي لله تعالى في كل وقت
 ومكان من كل حال

فوق
وحي
ولم ينكر
تفاوت
وجوب
الصلاة
عليها عند
ادراك
جزء من
وقت
الصلاة
وعاصده

هواشی صفحه ۲۲

تكملة
الوقت
الاول
دون
الثانية
١٢

[illegible]

١٢٠
 واما الباقى فغير وارد
 فثبت ان فضل
 لا يزول بالملك
 بالمتصاحب ١٢١
 كثر وقوعه فثبت
 لما كان في النفس
 كثر وقوعه من النفس
 لانه كثر وقوعه
 اسبابها ١٢٢
 البول في الماء
 من ان الماء يختص
 من ان الماء يختص
 واستأخذه ونفسه
 حكمها ١٢٣
 الدائم اى الشامل
 اصله ١٢٤

[illegible][illegible]

قوله
 يخرج السلطان اذ وجد السلطان بعد ما
 على السلطان على الانقطاع ودام الى خروج
 اذا كان على الانقطاع ودام الى خروج
 الوقت فلا يعل بالخرج المحدث حدا
 قوله وبعث الى الوقت
 اخره ان
 عند زفر الخ وراى نفي الاسلام ان يخرج
 الاسلام لم يذ لك ولا البويست فكل
 على انقطاعه عند الخروج في الاولى
 تنفذون على انقطاعه عند الخروج في الاولى
 قوله لا تظروا الا الحولان في الحقيقة
 فلا ينقض عند ما
 ولا بلا خروج فلا ينقض عند ما
 في الثانية خروجا بعد من
 في الثانية خروجا بعد من

ان لا ينقض الطهارة فيما
 يقول فيجب
 ان لا ينقض الطهارة فيما
 يقول فيجب
 ان لا ينقض الطهارة فيما
 يقول فيجب

قوله في الصلاة
في التي الخ فقل لا يخلو وقت
يقال السجدة في الوقت عن الحدث
الوضوء أو بعده به وذلك لأنه يرى على
الذم التلبيث به وذلك لأنه يرى على
القول الأول ما إذا رأيت الماء إذا
القول الثاني لا تنقض لها إذا كان
أول الوقت ودام الانقطاع
قطع فتوفيات دوام الانقطاع
منه خرج الوقت ٢ منها به
وقت صلاة الدين الثانية فيقال المرون
وقت صلاة في وقت الضلوة هو ان يخرجني
ويؤد الحداث في وقت الضلوة او بعد الوضوء في وقت
يكون في وقت الصلاة او بعد فيه
الصلوة ٢ منها به

فمن أراد أن يشهد بالدين
فليكن من أهل البيت
فإنه لا يشهد إلا من
هو من البيت
فمن أراد أن يشهد
فليكن من أهل البيت
فإنه لا يشهد إلا من
هو من البيت

قال قوله فلا يجزى فان قلت فلما لم
يقتر الطارة بقبول الوقت عند
التقصاض عند قبول الوقت فليكن
الاعتبار بقبول الوقت باعتبار ان
الاعتبار بالوقت باعتبار ان الحاشية
في قوله فلا يجزى هي متبقة في
النوافل وقضاء الفوائد في
قوله فلا يجزى قبله والابعد هذا
في الاستقراء الاول ان يدعى بالتقصاض
اقول عدم اعتبارها في الاول لا القيمة
قال قوله انه لا بد ان

[illegible]

فقد الذكرا ذكر ليس بتجريف المستحاضة
ان المرأة التي زادت بها على الحصة
تقتض من الثلثة مستحاضة ولو
افق ١٢ المداوي قوله في قول
نفاست قد يكون جميعا نفاسا وقد يكون
سدا ١٢ عبد الله قوله هو الدم
الزاج يشتر بان خروج الدم منه
لو خرج الولد لم يرد الا لكون
او هو روايت عن ابي يوسف رده
في قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى
يكون نفسا مجردا من روح
وال

[illegible]

التمام
 مسطور
 قول الله تعالى
 بالنفاس فيجب
 فيما اذا اولدت
 ولد بين في
 ليل واحد
 في ثلث
 الدم قبل
 خروج
 الولد الثاني
 مما في نفاس
 عند ذلك
 غرض
 ما ينبغي
 من طهارة
 فيجب له
 في غسله
 في كل مرة
 في غسله
 في كل مرة
 في غسله
 في كل مرة

५५०५

الحادية في جرس

[illegible]

قوله في الحديث ان من شرب ماء من يدها لم يضره شيئا
قوله في الحديث ان من شرب ماء من يدها لم يضره شيئا
قوله في الحديث ان من شرب ماء من يدها لم يضره شيئا

قوله في الحديث ان من شرب ماء من يدها لم يضره شيئا
قوله في الحديث ان من شرب ماء من يدها لم يضره شيئا
قوله في الحديث ان من شرب ماء من يدها لم يضره شيئا

قوله في الحديث ان من شرب ماء من يدها لم يضره شيئا
قوله في الحديث ان من شرب ماء من يدها لم يضره شيئا
قوله في الحديث ان من شرب ماء من يدها لم يضره شيئا

قوله في الحديث ان من شرب ماء من يدها لم يضره شيئا

قوله في الحديث ان من شرب ماء من يدها لم يضره شيئا
قوله في الحديث ان من شرب ماء من يدها لم يضره شيئا
قوله في الحديث ان من شرب ماء من يدها لم يضره شيئا

او السيف اكنفى ^{٥٢} لانه امتد خلصها النجاسة وما على ظاهرة يزول بالمسح وان اصابته الارض
وتموه كالسكين ١١ ع

بجاسة فجفت بالشمس ذهب أثرها جازت الصلوة على مكانها وقال زفر الشافعي لا تجوز لأنه لو كان

الزيت لهذا لا يحق التيمم بها ولنا قول عليه السلام ذكاة الأرض يبسها وانما لا يحق التيمم لان طهارة

الصعيد ثبت شرط بعض الكتاب فلا تنادي بما ثبت بالحديث قد رآه لهم وما دونه من الجسم المغطى
الواحد

كأدم واليونس والنمر وغيره الدجاج ويؤكل الحمار جازية الصلوة مع وان زاد له تحمير وقال نهرو الشافعي
وليس مالم البقر والبرغوث والسكينة ١٢٠ والبط والاذن وغيره

قليل النجاسة وكثيرها سواء لان النص الموجب التطهير لم يفضل لنا ان القليل لا يمكن التحرر عنه ليحصل

عفو وقد رآه بقدر الله هو خذ عن موضوع الاستخاء لم يوي اعتبار الدرهم من حيث المساحة
مفول مطلق من قدر كمالان فيه منى الاخذ اعني

وهو قدر عرض للملك حج وبروي من حيث انوار وهو الدرهم للبيدر امعالي هو ايبوع ورا متفله

شنت بدگما مقطوع مدان کانت مخففة کول وائلو کا الحمد لہ از دت الصلوٰۃ مع وحہ سکو ذی

التوب يروي ذلك عن أبي حنيفة ركان التقدي فيه بالكثير الفاحشو الربع ملحوظ بالكل في

بعض الاحكام وعند ربع ادنى ثوب تجوز فيه الصلوة كالميزر وقيل ربع الموضع الذى صاحب

كالدنو الذخرين وعن ابي يوسف في شبر وانما كان مخففا عند ابي حنيفة وابي يوسف

لَمَّا كَانَ اخْتِلَافُ فِتْنَتَا سَلَامَةَ وَلِتَعَارُضِ النِّصْبَيْنِ عَلَى اخْتِلَافِ الْأَصْلَيْنِ وَإِذَا أَصَابَ التَّوْبُ مِنْ
يُشِيرُ إِلَى حَدِيثِ أَنَسٍ هُوَ مِنْ بَوْلٍ وَحَدِيثِ الْعَتِينِ ١٢

الروث او من اخشاء البقر اكثر من قدر الدرهم لم يجز الصلوة فيه عند ابى حنيفة ^ع لان النص

الوارد في نجاسته هو ما روي في الرواية وقال هذا ^{بالكسر} الجحش ويركس له يعارضه

عنه ولما ثبتت المعليظ عنده والتخفيف بالتعارض ووالا يجزيه حله فيحش لان

[illegible][illegible]

59

وقد ذكره في كتاب الأصول وقد عثره من حيث
الوزن فقال أبو جعفر يوفى بين الفاظ
محدود ١٣ ان **عنه** قوله ان الاصل في
ما قيل من استوفى بين الروايتين ١٤
ف **عنه** قوله نحوه الاستيلاء على
الذكر في اول البحث ١٥
لعل مستطاع على ما ورد بالاعتناء على
الاستيلاء في اول البحث الخفيف انما هو تقاض
الاعتماد على نقل احدان لا يكون فيه دليل
على فهو مخطأ وما يكون فيه دليل فمخطأ
فهو خفيف فمخطأ

[illegible][illegible]

ای کفر و کفر از این
ای کفر و کفر از این
ای کفر و کفر از این

لا ينبغي عنده من انظر في ذلك
اختلاف العلماء في ذلك
عن كونها غليظة لانه
نقص بخلاف
لما لم يعلم العلماء
كان اختلاف
البراري للرأي لا لغيره
النقص من
قوله لان النسخ
اي المتيقنات الا جهتها
از لا يفي جمال
الا جهتها و
لا

1. *Chrysomelidae*
 2. *Chrysomelidae*
 3. *Chrysomelidae*
 4. *Chrysomelidae*
 5. *Chrysomelidae*
 6. *Chrysomelidae*
 7. *Chrysomelidae*
 8. *Chrysomelidae*
 9. *Chrysomelidae*
 10. *Chrysomelidae*
 11. *Chrysomelidae*
 12. *Chrysomelidae*
 13. *Chrysomelidae*
 14. *Chrysomelidae*
 15. *Chrysomelidae*
 16. *Chrysomelidae*
 17. *Chrysomelidae*
 18. *Chrysomelidae*
 19. *Chrysomelidae*
 20. *Chrysomelidae*
 21. *Chrysomelidae*
 22. *Chrysomelidae*
 23. *Chrysomelidae*
 24. *Chrysomelidae*
 25. *Chrysomelidae*
 26. *Chrysomelidae*
 27. *Chrysomelidae*
 28. *Chrysomelidae*
 29. *Chrysomelidae*
 30. *Chrysomelidae*
 31. *Chrysomelidae*
 32. *Chrysomelidae*
 33. *Chrysomelidae*
 34. *Chrysomelidae*
 35. *Chrysomelidae*
 36. *Chrysomelidae*
 37. *Chrysomelidae*
 38. *Chrysomelidae*
 39. *Chrysomelidae*
 40. *Chrysomelidae*
 41. *Chrysomelidae*
 42. *Chrysomelidae*
 43. *Chrysomelidae*
 44. *Chrysomelidae*
 45. *Chrysomelidae*
 46. *Chrysomelidae*
 47. *Chrysomelidae*
 48. *Chrysomelidae*
 49. *Chrysomelidae*
 50. *Chrysomelidae*
 51. *Chrysomelidae*
 52. *Chrysomelidae*
 53. *Chrysomelidae*
 54. *Chrysomelidae*
 55. *Chrysomelidae*
 56. *Chrysomelidae*
 57. *Chrysomelidae*
 58. *Chrysomelidae*
 59. *Chrysomelidae*
 60. *Chrysomelidae*
 61. *Chrysomelidae*
 62. *Chrysomelidae*
 63. *Chrysomelidae*
 64. *Chrysomelidae*
 65. *Chrysomelidae*
 66. *Chrysomelidae*
 67. *Chrysomelidae*
 68. *Chrysomelidae*
 69. *Chrysomelidae*
 70. *Chrysomelidae*
 71. *Chrysomelidae*
 72. *Chrysomelidae*
 73. *Chrysomelidae*
 74. *Chrysomelidae*
 75. *Chrysomelidae*
 76. *Chrysomelidae*
 77. *Chrysomelidae*
 78. *Chrysomelidae*
 79. *Chrysomelidae*
 80. *Chrysomelidae*
 81. *Chrysomelidae*
 82. *Chrysomelidae*
 83. *Chrysomelidae*
 84. *Chrysomelidae*
 85. *Chrysomelidae*
 86. *Chrysomelidae*
 87. *Chrysomelidae*
 88. *Chrysomelidae*
 89. *Chrysomelidae*
 90. *Chrysomelidae*
 91. *Chrysomelidae*
 92. *Chrysomelidae*
 93. *Chrysomelidae*
 94. *Chrysomelidae*
 95. *Chrysomelidae*
 96. *Chrysomelidae*
 97. *Chrysomelidae*
 98. *Chrysomelidae*
 99. *Chrysomelidae*
 100. *Chrysomelidae*

[illegible]

[illegible][illegible]

عنه سقط الواجب
الا و امر في الدنيا
عنه

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

١٢
 فاتمة بنت محمد بن علي بن أبي طالب
 عليا صلوات الله عليه
 واولاده فلقوا على اسرته خسا
 فانه بيل على فضيلته على عطف عليه
 لان الصلوات جميعا صلوة عطف
 الصلوة الواسطة على الصلوة
 قبل جميعا عليه الواسطة على الصلوة
 التي بعده واولاده فلقوا على اسرته خسا
 فانه بيل على فضيلته على عطف عليه
 لان الصلوات جميعا صلوة عطف
 الصلوة الواسطة على الصلوة
 قبل جميعا عليه الواسطة على الصلوة
 التي بعده واولاده فلقوا على اسرته خسا

فانما
بالكتاب وهو
اصلواتها
وقوله حافظوا على
صلواتها على
فانما يدل على
اصلوات جميع
لان الصلوات
الاصلى ومنها على
اصلواتها
فانما يدل على
اصلواتها
فانما يدل على
اصلواتها

و قوله جاف
فانه يلب على فنيته و عطف
لان الصلوات جميع الصلوة و عطف
الصلوة الوسطى و منها على المفاتيح
الصلوة الوسطى في الوسطى منها هو
اقل جميع يمكن في الوسطى منها هو
ان شاء الله و هو قول الله
ان شاء الله و هو قول الله
ان شاء الله و هو قول الله
ان شاء الله و هو قول الله

[illegible][illegible]

45

[illegible]

مرواه الدارقطني
 وخلف في ادل صلوة على
 وسلم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بن جابر فواته الدارقي
 ابن عمر تشهد بانها صلوة الطهارة
 الا حديث تشهد بانها صلوة
 هو صحيح تشهد بانها صلوة
 ابي هريرة وابي سعيد قالوا على
 ابي هريرة على رسول الله صلى الله عليه
 فرقت على الطهارة وان تشهد بانها
 وسلم صلوة الطهارة يخرج احاديث
 اهل البيت الى نصب الدين الزبيدي رحمه
 فارجع الى نصب الدين الزبيدي رحمه
 اهل البيت الى نصب الدين الزبيدي رحمه
 مولوي محمد عبد الله رحمه
 نذر الله

[illegible]

انتهي الامور الى
 قراره وقد حدث
 فقد ادركنا في وقت مبين
 بانه جبريل في وقت الغيرة
 الاثنى عشر في النسخ
 اذ كان من القول في وقت
 عليه وقال الشافعي في وقت
 ليس من الشافعي في وقت
 في الجمل في وقت
 فما في الجمل في وقت
 وقيم في جميع ذلك
 بعد الاضطرار في وقت
 سطر حتى اذا مضى

من قبله
 والوقت في بابين من
 الوقتين ورواه ابن جبان في صحيحه
 والحاكم في المستدرک وقال صحيح الاسناد
 ولم يخرجاه واما حديث الى مسود فرواه
 والنسائي واما حديث الى البيهقي
 الحسن بن راهبوني في مسنده ورواه
 الطبرانی واما حديث الى مسنده
 والبارقي مسنده والنسائي واما حديث
 الى مسنده ورواه عبد الرزاق في مصنفه
 ورواه احمد في مسنده
 واما حديث الخديج ورواه احمد في مسنده
 واما حديث شرح الآثار واما
 واما حديث قطنی واما
 واما حديث بن عمر

علم بان هذه العبارة تدل على انحصار
 الوقت في ما بين الوقتين فخرج الوقتان
 انفسهما واجب بان ما لم يعل النقل
 الاول بعد ظهوره فيبطل النظام
 عليه ثم حيث قال في حقيقة النظام وليس
 بل يبقى الى ان ينظم انفسه بالخط الاسود
 الاخر من قوله لا يخرج من الاقطار
 من قوله لا يخرج من الاقطار

لا تخفى فانه قال
لا يمكن تحقيق الحج مسلم
قوله لقوله اللفظ للجاري والمضى
ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وعلى آله وسلم ان يخرج من المسجد قبل
ركعة قبل ركعة من العصر
الصحيح من ادرك العصر
ان تغيب الشمس فقد ادركت الشمس قالت
ان تغيب الشمس قبل ان تغرب وقت العصر
من الحديث يدل على تقابو وقت العصر
في الاضطرار بالاشارة وبارك
بعد الاضطرار بالاشارة وبارك
النبي صلى الله عليه وآله وسلم
ان قال وقت العصر على
الركعة

في قوله القدر القدر الوقت
 اني اغتصبته تشفق قال المودعي
 والاحاديث ايعني معشر
 بالحقير واما دل بعضنا فقد
 والخطاني واليهي والخراني
 في المذهب وقته جازله على
 اني اغتصبته تشفق قال المودعي
 والاحاديث ايعني معشر
 بالحقير واما دل بعضنا فقد
 والخطاني واليهي والخراني
 في المذهب وقته جازله على

مكتبة
مكتبة
مكتبة

[illegible]

[illegible]

في الحج والعمرة
الاما اخرج الناس لاول الوقت وفيه خرج
لانه امر بخلات العادة فانما تقبل الجماعة في
فاسد الارى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعلى آله وسلم في معاذ عن التحويل من
القراءة وعلى به يتغير الناس عن الجماعة
مع ان تحويل القراءة من الجماعة
الصلاة لاول الوقت انها في فون تحجب
قوله وقال الثاني وقال الطحاوي بسند
التقليس ويخفى في الاسناد ومع بيني
بتحويل القراءة في عثمان بن عيسى
يتحب لقول النبي صلى الله عليه وسلم
على آله وسلم

لما ينبغي لما ان
الابرار في اظهر الضيق
عند الشافعي بشدة الحزن في كمال الجوار
طالب المجاهد في مسجد ياتي الناس في العيد
الا ان يقال الاستغراق لوجب شمول
الاخر لا شمول الاحوال "دستور
قوله ما رويناه يعني من حدث رافع بن
خويلو النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم
خرج وهو يقول اعظم للاجرو ذك لان
اسفروا يا فقير واعظم قولا
من ذكركم اقله الذبواع بعصف
توديع افئدة الى قوله واذا كان في اب
قارب بها فانه يدعى ابي بل
فكان الابرار بالظهور
عليه السلام

كان التعليل من غير النوافل ولذا
فيلها كونه كما بعد العصر ان اسل قوله
وهو ان يصير انما يحكموا في معونة تقدير القص
قال بعضهم اذا قامت الشمس ففروب قد
انما اورد من محسن التفسير اذا اسارا قل من
ذلك فقد تغيرت وقال بعضهم لو غلظت
ارني صهوة ونظرة فان كان القص
يد في الكتاب فكان تفسيره بقوله هو ان
يد في الكتاب فكان تفسيره بقوله هو ان
يصير انما احراز من التفسير من ان
الاعين من قوله لا تمارف

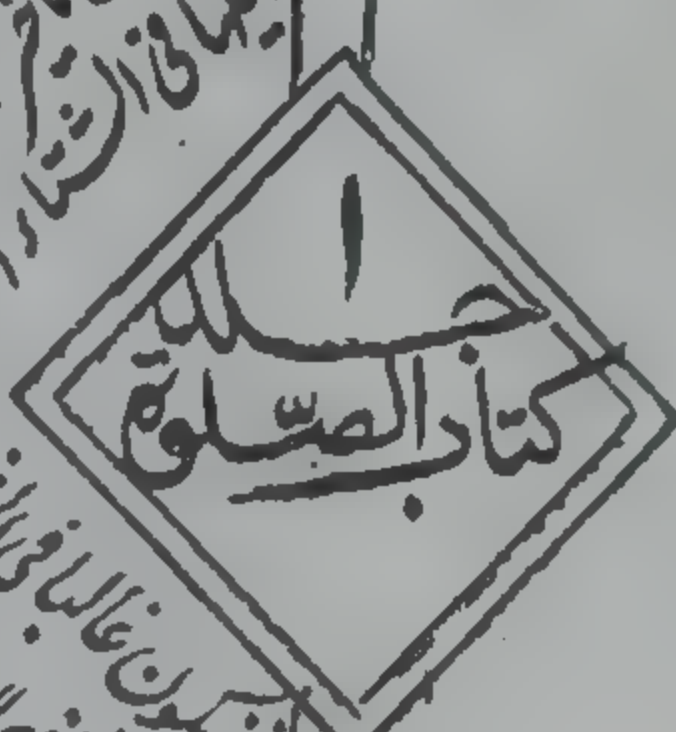
لا يلزم ان يكون تعجيلها مستحبا لمجوز ان يكون مستحبا لا يري ان تاخير الغنائم الى نصف الليل باجتناب لان تاخير الغنائم الى الصباح على ما تجتنب باليهود ورافيه اشتبه باليهود ورافيه لان الاطرافيه منها مكره لما فيه من تشبه باليهود فذكر مستحب لان النهايه الغشبه باليهود فذكر وما ذكرني على قد رفضه الى المسامحه واطور سنيا على وغيره في جواب السؤال فتأمل على الرضدين او اربعين لا يتبين فتأمل على قوله وقال عرض عننا في تاخير الحديث عن الدين العقل

[illegible][illegible]

اول وقت لان
 وجب ان يكون
 قبل الجماعة
 الجماعة فان قلت لو كان
 في جماعة قوله وهو
 الصنف كبرياوس كذا
 لو كان كذلك كان
 اي في الشارود في
 والشارود قال في النهاية
 الجماعة وان
 السيل في قوله
 يا سون كذا في
 قطع السيل في قوله
 الصنف الثاني لان
 ان يكون انما
 في ان يكون انما
 قوله قوله
 قوله قوله

فثبتت الأباحة إلى النصف في النصف الأخير مكرمة لما فيه من تقليل الجماعة وقد انقطع السهم قبله
 في الوقتين يالصلوة الليل آخر الليل فان لم يبق بالانتباه أو ترقيت النوم لقوله عليه السلام مخاف
 ان لا يقوم آخر الليل فليوترأوله ومن طمع ان يقوم آخر الليل فليوتر آخر الليل اذا كان يوم غنم
 فالمستحب في الفجر والفجر المغرب تأخيرها وفي العصر والعشاء تعجيلها لان في تأخير العشاء تقليل الجماعة على
 اعتبار المطرف في تأخير العصر وهو الوقوع في الوقت المكروه ولا تقوم في الفجر لان تلك المدة مديدة
 وعن ابي حنيفة رة التأخير في الكل للاحتياط لا ترى انه يحسن الاداء بعد الوقت لا قبله فصل
 في الاوقات التي تكون فيها الصلوة لا تجوز الصلوة عند طلوع الشمس وعند قيامها في الطهيرة
 ولا عند غروبها الحديث عقبته بن عامر قال قال ثلثة اوقات لها نار رسول الله عليه السلام ان
 نضله وان يقرب فيها ما تانا عند طلوع الشمس حتى ترتفع وعند زوالها حتى تزول حتى
 للغروب حتى تغرب الشمس وان تقرب صلو الجنازة لان الدفن غير مكره والحديث بطلانه
 حجة على الشافعي في تخصيص الفرائض بمكة وحجة على ابي يوسف في اباحة النفل يوم الجمعة والاربعاء
 قال لا صلوة جنازة لما روينا ولا سجدة تلاوة لاحاف في معنى الصلوة الا عظمى يوم عند الغروب لا السبب
 هو الخلق القائم من الوقت لانه لو تعلق بالكل لوجب الاداء بعده ولو تعلق بالجزء الماضي لمؤدى في
 اخر الوقت قاض اذا كان كذلك فقد اداها كما وجبت بخلاف غيرها من الصلوات لانها وجبت
 كاملة فلا تنادى بالناقص قال في المراد بالتلاوة المذكرة في صلو الجنازة وسجدة التلاوة الكراهة
 حتى لو صلاها فيه او تلا سجدة فيه وسجدها جاز لانها اديت ناقصة كما وجبت اذ الوجوب بحضور
 الجنازة والتلاوة ويكره ان يتنفل بعد الفجر حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس ومنه عليه السلام

فثبتت الأباحة إلى النصف في النصف الأخير مكرمة لما فيه من تقليل الجماعة وقد انقطع السهم قبله
 في الوقتين يالصلوة الليل آخر الليل فان لم يبق بالانتباه أو ترقيت النوم لقوله عليه السلام مخاف
 ان لا يقوم آخر الليل فليوترأوله ومن طمع ان يقوم آخر الليل فليوتر آخر الليل اذا كان يوم غنم
 فالمستحب في الفجر والفجر المغرب تأخيرها وفي العصر والعشاء تعجيلها لان في تأخير العشاء تقليل الجماعة على
 اعتبار المطرف في تأخير العصر وهو الوقوع في الوقت المكروه ولا تقوم في الفجر لان تلك المدة مديدة
 وعن ابي حنيفة رة التأخير في الكل للاحتياط لا ترى انه يحسن الاداء بعد الوقت لا قبله فصل
 في الاوقات التي تكون فيها الصلوة لا تجوز الصلوة عند طلوع الشمس وعند قيامها في الطهيرة
 ولا عند غروبها الحديث عقبته بن عامر قال قال ثلثة اوقات لها نار رسول الله عليه السلام ان
 نضله وان يقرب فيها ما تانا عند طلوع الشمس حتى ترتفع وعند زوالها حتى تزول حتى
 للغروب حتى تغرب الشمس وان تقرب صلو الجنازة لان الدفن غير مكره والحديث بطلانه
 حجة على الشافعي في تخصيص الفرائض بمكة وحجة على ابي يوسف في اباحة النفل يوم الجمعة والاربعاء
 قال لا صلوة جنازة لما روينا ولا سجدة تلاوة لاحاف في معنى الصلوة الا عظمى يوم عند الغروب لا السبب
 هو الخلق القائم من الوقت لانه لو تعلق بالكل لوجب الاداء بعده ولو تعلق بالجزء الماضي لمؤدى في
 اخر الوقت قاض اذا كان كذلك فقد اداها كما وجبت بخلاف غيرها من الصلوات لانها وجبت
 كاملة فلا تنادى بالناقص قال في المراد بالتلاوة المذكرة في صلو الجنازة وسجدة التلاوة الكراهة
 حتى لو صلاها فيه او تلا سجدة فيه وسجدها جاز لانها اديت ناقصة كما وجبت اذ الوجوب بحضور
 الجنازة والتلاوة ويكره ان يتنفل بعد الفجر حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس ومنه عليه السلام



فثبتت الأباحة إلى النصف في النصف الأخير مكرمة لما فيه من تقليل الجماعة وقد انقطع السهم قبله
 في الوقتين يالصلوة الليل آخر الليل فان لم يبق بالانتباه أو ترقيت النوم لقوله عليه السلام مخاف
 ان لا يقوم آخر الليل فليوترأوله ومن طمع ان يقوم آخر الليل فليوتر آخر الليل اذا كان يوم غنم
 فالمستحب في الفجر والفجر المغرب تأخيرها وفي العصر والعشاء تعجيلها لان في تأخير العشاء تقليل الجماعة على
 اعتبار المطرف في تأخير العصر وهو الوقوع في الوقت المكروه ولا تقوم في الفجر لان تلك المدة مديدة
 وعن ابي حنيفة رة التأخير في الكل للاحتياط لا ترى انه يحسن الاداء بعد الوقت لا قبله فصل
 في الاوقات التي تكون فيها الصلوة لا تجوز الصلوة عند طلوع الشمس وعند قيامها في الطهيرة
 ولا عند غروبها الحديث عقبته بن عامر قال قال ثلثة اوقات لها نار رسول الله عليه السلام ان
 نضله وان يقرب فيها ما تانا عند طلوع الشمس حتى ترتفع وعند زوالها حتى تزول حتى
 للغروب حتى تغرب الشمس وان تقرب صلو الجنازة لان الدفن غير مكره والحديث بطلانه
 حجة على الشافعي في تخصيص الفرائض بمكة وحجة على ابي يوسف في اباحة النفل يوم الجمعة والاربعاء
 قال لا صلوة جنازة لما روينا ولا سجدة تلاوة لاحاف في معنى الصلوة الا عظمى يوم عند الغروب لا السبب
 هو الخلق القائم من الوقت لانه لو تعلق بالكل لوجب الاداء بعده ولو تعلق بالجزء الماضي لمؤدى في
 اخر الوقت قاض اذا كان كذلك فقد اداها كما وجبت بخلاف غيرها من الصلوات لانها وجبت
 كاملة فلا تنادى بالناقص قال في المراد بالتلاوة المذكرة في صلو الجنازة وسجدة التلاوة الكراهة
 حتى لو صلاها فيه او تلا سجدة فيه وسجدها جاز لانها اديت ناقصة كما وجبت اذ الوجوب بحضور
 الجنازة والتلاوة ويكره ان يتنفل بعد الفجر حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس ومنه عليه السلام

في وقت الصلاة في ركعة واحدة... في وقت الصلاة في ركعة واحدة... في وقت الصلاة في ركعة واحدة...

في وقت الصلاة في ركعة واحدة... في وقت الصلاة في ركعة واحدة... في وقت الصلاة في ركعة واحدة...

باب الاذان

الاذان سنة للصلاة... في وقت الصلاة في ركعة واحدة... في وقت الصلاة في ركعة واحدة...

في وقت الصلاة في ركعة واحدة... في وقت الصلاة في ركعة واحدة... في وقت الصلاة في ركعة واحدة...

في وقت الصلاة في ركعة واحدة... في وقت الصلاة في ركعة واحدة... في وقت الصلاة في ركعة واحدة...

قال فقال

الصلوة قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس فان منكم من يقول بغير حق على الشفيعي انه حدث انني فانه تنفع الاذان ولو نزلت الامامة لا تعارض في الخبران وجوب

ان یؤخذ بالاولیٰ التمتین
اجیب بان بارزیه
مستور فکلیار من
ببارزی واحد
المسار و التمس
ویریل الخ بیان
الشیء فی الاذنان المبی
نوعان یسبح الی
الاذان و یسبح الی
عنایت المذون
مسبح فوله سید السکر
لفصل بین

الانجيل ١١٠

قال كان بلال
يقولون على منارة في حارة
عيسى بن مريم عليه السلام
في حارة عيسى بن مريم

اذنت فترسل واذا اقرت فاحذر وهذا بيان الاستقبال ويستقبل بها القبلة لان النازل من السماء
اذن مستقبل القبلة ولو ترك الاستقبال جاز لحصول المقصود ويكره لمخالفة السنة ويحول وجهه
للصلوة والفلاح مينة ويسر لانه خطاب للقوم في واجهم وان استدرك في صومعته فحسن
وموادها اذا لم يستطع تحول الوجه يمينا وشبلا مع ثبات قدميه كما هم كما هو السنة باز كانت
الصومعة متسعة فاما من غير حاجة فلا والافضل المؤذن ان يجعل اصبعيه في اذنيه بذلك
اصرا النبي عليه السلام بل لا يضر ولا يبلع في الاعلام وان لم يفعل فحسن لاها ليست بسنة
اصليه والتوثيق في الفجر حي على الصلوة حي على الفلاح مرتين بين الاذان والاقامة حسن لانه وقت
اقوم وغفلة وكره في سائر الصلوات ومعناه العود الى الاعلام وهو على حسب ما تعارفوا وهذا تشويب
الحديث على الكوفة بعد هذا الصحابة لتغيير احوال الناس خصوصا الفجرة لما ذكرناه والمتاخر والاستحسان
في الصلوات كلها الظهور التواني في الامور الدينية وقال ابو يوسف لا اري باسا ان يقول المؤذن
لا يفر في الصلوات كلها السلام عليك ايها الابرار ورحمة الله وبركاته حي على الصلوة حي على
الفلاح الصلوة يركع الله واستبعد محمد لان الناس هو اسبق في امر الجماعة وابو يوسف خصهم
بذلك لزيادة اشتغالهم بامور المسلمين كيلا تقوهم الجماعة وعلى هذا القاضي المقتضى ويجلس
بين الاذان والاقامة الا في المغرب هذا عند أبي حنيفة مروي وقال لا يجلس في المغرب ايضا جلوس
خفيف لانه لا بد من الفصل اذ الوصل مكره ولا يقع الفصل بالسكنة لوجوبها بين كلمات
لاذ ان فصل بالجلوس كما في الخطبتين ولا في حنيفة لان التأخير مكره فيكفي بادنى فصل
احتراز اعني والمكان في مسائلنا مختلفة كذا النخبة فيقع الفصل بالسكنة ولا كذا في الخطبة

[illegible]

و على ذلك
لا يدل على الاستحباب
يجوز ان يكون للاستحباب
الذي صلى عليه على آله وسلم
الصلوة بالجماعة فلا يفيد الاستحباب
بالنظر الى النقص لاننا نقول ثبت
الاستحباب من حديث الاصل من
الخارج والاشتهار في ان القضاة
حكم الاداء ام لا واداءه
ان القضاة على اشتاخي انه قد خرج
قوله في رواية في الاقامة بل
القول في انه لا ينبغي بالاقامة بل
ليؤذن فيهم وبعدهم بالانذار اذا
فرض عليهم بان الرق اذا

كتاب الصلوة

[illegible][illegible]

الصلوة فقال
 وانتم ملائكة الله الى راسه
 فقالوا مستقيظ النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال يا
 قاتلوا كل من جالس
 على
 العلم

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

٢٠٩

من عنده قال إنما إذا حضرت لغيري فليكن لي
وصاحب لي فلما أرفقا لا شغل
عليه عليه السلام في ذلك يوم
الحديث آيت رسول الله
في المؤمنين عن مالك بن
نوفل قوله إذا سافرنا في
الجماع وأبوي رزق
صاحب البسوط في الإسلام
الهم على الصواب كما ذكره
علاء الدين في
مالك بن النوفل في
قوله لا يبي إلى بيعة أصوب
وأهل الحرم
أي على أبي يوسف
عبد الله بن
أحمد بن يوسف
النوارث أهل الحرم
سنة قوله

يحيى للجفر في النصف الآخر من الليل توارث أهل الحرمين والمحجة على الكل قوله عليه السلام ببلال
 في رواية عندهم جميع الليل وقت لأذان الفجر ١٢
 اغرب بالودود ١٢

لا توافدون حتى يستبين لك الفجر هكذا وملا يد معمر ضا والمسا فريخ ذن ويقيم لقول عليه السلام

لا ينبغي ملكة اذا سافر تما فاذنا واقيمان تركها جميعا يكره ولو كفر بالاقامة جاز ان لا اذا لا يستحب
 اى احدكم لا عبد لانه مخالف لمديت مالك بن الحويرث ١٢

الغائبين والرفقة حاضرون والاقامة لاعلام الافتتاح وهم اليه محتاجون فازيل في بيته والصلى

فصل باذان واقامة ليكون الاداء على هيئة الجماعة وان تركها جاز لقول بمسعى ثم اذن المحي يفتننا

بِأَشْرَاطِ الصَّلَاحِ الَّتِي تَتْلُقُهَا

يجب على المصل أن يقدم الطهارة من الأحداث والنجاس على ما قدمناه قال الله تعالى وثيابك

فَطَهَّرَ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطْهَرُوا أَوِ اسْتَعِزُّوا بِقَوْلِ تَعَالَى خُذُوا مِنْ مَاءٍ وَطَهَّرُوا مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَلَمْ تَكُونُوا مِنْ مَنِيعٍ

ای مایوری عورت که عند کل صلوة و قال علیه السلام لا صلوة لحائض الا بخمار ای لبانث و عورت
تفسیر جامعی ۱۱ عبد

الرجل ماتحت الشجرة الى الركبة لقوله عليه السلام غرقت الرجل ما بين سترته الى ركبته وجرى ما دون

سوره حته تجاوز کتبه و لهذا يتبين ان السورة ليست من العورة خلافا لما يقوله الشافعي ^{٥٢٣}
 بالنعم ناوهم ^{٥٢٤} بالنعم وتشديد معنى كذا ان ابن جرير ^{٥٢٥}

والركبة من العورة خلافا لايضا وكلمة الى تحملها على كلمة مع عملا بكلمة تحت وعملا بقوله عليه السلام

الركبة من العورة ويدان الحرة كلها عورة كالأرجل وكفها القول عليه السلام المرأة عورة مستورة

واستثنى العضوين الاكبرين ^{٣٨}يا بدنا قال عز وجل هذا تنصيص على ان القدم عورة ويري في انها ^{٣٩}
^{٣٨}سواء الوجه والكف ١٢ ع

ليست بعورة وهو الاصح فان صلت وربع ساقها مكشوفة وتلكها تعيد الصلوة
 للاتباع بالابداء فالترفيه خرج ١٢ ع

عند أبي حنيفة ومحمد بن زوان كان أقل من الربع لا يتعد وقال أبو يوسف رحمه الله

لا تعيدان كان اقل من النصف لان الشئ انما يوصف بالكثرة اذا كان ما يقابله

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

في حديثين واحد من علي عليه السلام
 انه عليه السلام في الفلاح واذا رجع فاعلم
 فوق الركعة فان غلب الظن الى الركعة فاعلم
 الركعة فان غلبت الركعة الى الركعة فاعلم
 قوله بابين سورة الى الركعة في الرواية الاولى
 ما دون الركعة في الرواية الثانية بيد ان
 انها ليست بدخلة في الركعة في الرواية الاولى
 قوله خلافا للشافعي وذلك في السجدة ما خلا
 الى عصمة الرواية وذلك في السجدة ما خلا
 الركعة فكل من كان الركعة في الركعة
 لانه في معنى الاستبراء فكل من كان الركعة في الركعة
 ان كان

[illegible]

كل مسجد بنيائهم عما كانوا عليه وتقصيصا
بان السرايا يجب في كل حال في العبادة
غير ما كان من ان نزع الثياب عند الطواف
حسن فكانت الآيات مطبوعة بأفروض السرايا
الصلوة مثل افترض في غير ما دلالة لما
على كونه من فروض الصلوة لجواز ان يكون
الشيء فوضافي لصلوة ولا يكون من فروض
الصلوة كفض البصر من الاجنبية وبالجملة لا
والآية لا يعلو على كون السرايا فضافي لصلوة
لا يقال ان يكون فوضافي الناس غير انه
قيد بكونه عند كل مسجد ولا ما
كانوا عليه في بنيانهم

ووافقت
 عني في حق الصلوة كان
 من غير خلاف في الوجوب لا في
 أخذ أو تركه بل في
 غير ما ذكره وما الحديث فلانة خبر
 لا يفيد القضية واجب بان الآية
 تثبت دون الدلالة لاواة الحضر
 في الثبوت قطعي الدلالة لاواة الحضر
 حديث قطعي خبر الواحد فهو صحيح
 بوث ككونه خبر الواحد فهو صحيح
 بوث على الاقرض فمثل اعني
 على الاقرض حسب المعنى الواو المبالغة
 في المعنى هو المزمع فان قيل
 المزمع المسمى بالمسبب
 في تسمية المسبب
 بالبلوغ او تسمية
 قوله في الالف
 على الاقرض لا

[illegible][illegible]

وقوله
 فصل في الاستسقاء في الكمام
 من المستغرق في الماء
 فحينئذ يستغرق في الماء
 وقوله
 ان كان يقول النبي صلى الله عليه وسلم
 وهو الاستسقاء في الماء
 القديين تحق الاستسقاء في الماء
 تعالى ولا يبين فيمن كان قوله
 ليس موضع الزينة الظاهرة على
 وقوله

[illegible]

الا اذا كان قليلا وقدر
 الكثير بالوقت في غير
 والتقلييل دون ذلك فاست
 فقط في الحال لا تقيد
 فالجاصل ان التكملة
 الكثير في زمن التقلييل
 لا يقيد ولا التكملة
 التقلييل في الزمن الكثير
 ايضا لا يقيد
 قوله لا تقيد و
 التقلييل عفو لا يقيد
 وجوب ان التقلييل
 يتقرر في الشرع

[illegible]

21

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

هو شی صفحہ ۱۱

[illegible][illegible]

استحسن النبي عليه السلام وكذا اذا تحول رايه الى جهة اخرى توجه اليها لوجوب العمل بلا جهة فيما
يستقبل من غير نقص لمؤدته قبله ومن ام قومه ليلة مظلمة فخرى القبلة وصل الى المشرق وتحرك
من خلفه فصل كل واحد منهم الى جهة وكلهم خلفه ولا يعلمون ما صنع الامام اجزاهم لوجوب التوجه
الى جهة التحرك هذه المخالفة غير مانعة كما في جوف الكعبة ومن علم منهم بحال امامه تفسد صلاته
لانه اعتقد امامه على الخطاء وكذا لو كان متقدما على الامام لتركه فرض المقام
باب صلاة الصلوة
فانض الصلوة ستة التحريم لقوله تعالى وربك فاعبد والامر به تكبيرة الافتتاح والقيام لقوله تعالى وقوموا
لله قانتين والقراءة لقوله تعالى فاما يتسرون القرآن والركوع والسجود لقوله تعالى واركعوا واسجدوا
والقعدة في اخر الصلوة مقدار التشهد لقوله عليه السلام لا ينسب من جحد على التشهد في هذا
لو فعلت هذا فقد تمت صلاتك وعلق التمام بالفعل قرا او لم يقرأ ان قالوا ذلك فهو سنة اطلق اسم السنة
وفيهما واجبات كقراءة الفاتحة وحمل السورة معهما وعرعات الترتيب فيما شرع فكل من الافعال والقعدة
الاولى وقراءة التشهد في الاخير والقنوت في القوم وتكبيرات العيدين والجمعة بما يجهر فيه والخافته فيما
تخافت فيه ولهذا جهر عليه بسجدة السهو وتركها هذا هو الصحيح وتسميته بالسنة في الكتاب لما ثبت وجوبها
بالسنة واذا شرع في الصلوة كبر لم تكملها وقال عليه السلام تحريمها التكبير وهو شرط عند الخلاف
للتشافعي رخصه ان من يحرم للفرض كان له ان يؤد في بها التطوع وهو يقول انه يشترط لها
ما يشترط لسائر الاركان وهذا اية الركبة وكنا ان عطف الصلوة عليه في قوله تعالى وذكر اسم ربك
فصله ومقتضاها المغيرة ولهذا لا يتكرر تكرار الاركان ومراعاة الشروط لما يتصل بها
من غير ان يفسد الصلوة

كذا في
 مذهب شيخنا
 شهابية
 ستة القياس
 يقال
 جمع زنتية وهي
 كمنه قال على
 الفرض
 قوله
 اقصت التكميل
 بنو الاسم
 الاشارة
 بخلاف
 شهابية
 تعالى

[illegible][illegible][illegible]

يقع على السطح

[illegible][illegible][illegible]

قال وذهبتم حتى لا يرى فطرت السموات والارض خفيا سلا واما من التفسيرين سجدوا لمحمد صلى الله عليه وسلم فذلك هو الحق والآخر باطل ان صلواتي وسلاماتي وبركاتي على النبي وآله الطيبين الطاهرين اجمعين

في قوله تعالى ولا تأخذوا بالثقلين الثقلين هما الدين والنفس والدين لا يثقل ولا يثقل النفس لا يثقل ولا يثقل الثقلان هما الدين والنفس والدين لا يثقل ولا يثقل النفس لا يثقل ولا يثقل

كتاب الصلوة

في قوله تعالى ولا تأخذوا بالثقلين الثقلين هما الدين والنفس والدين لا يثقل ولا يثقل النفس لا يثقل ولا يثقل الثقلان هما الدين والنفس والدين لا يثقل ولا يثقل النفس لا يثقل ولا يثقل

الا ان عندنا العجبة في المعنى كالايماء بخلاف التسمية لان الذكر يحصل بكل لسان ولا في حنيفة لا قوله تعالى
وانه لفي ريب الاولين ولم يكن فيها هذه اللغة ولهذا يجوز عند العجز لانه يصير مسيا لمخالفة السنة
المتواترة ويجوز باي لسان كان سوى لفارسية هو الصحيح لما تلوها والمعنى لا يختلف باختلاف اللغات
والخلاف في الاعتقاد ولا خلاف في انه فساد ويؤيد رجوعه في اصل المسألة الى قولهما وعليه
الاعتماد والخطبة والتشهد على هذا الاختلاف في الاذان يعتبر التعارف وان افترق الصلوة بالهم
اغفر له لا يجوز لانه مشوب بحاجته فلم يكن تعظيما خالصا وان افترق بقوله اللهم فقد قيل بحجزيه لان
معناه يا الله وقد قيل لا يحجزيه لان معناه يا الله امانا بخير فكان سؤالا قال ويعتمد على المعنى على
اليسرى تحت السرة لقوله عليه السلام ان من السنة وضع اليمين على الشمال تحت السرة وهو حجة على
مالك في الاشارة على الشافعي في الوضع على الصدر لان الوضع تحت السرة اقرب الى التعظيم
وهو المقصود ثم الاعتماد سنة القيام عند أبي حنيفة لا وابي يوسف لا حتى لا يرسل حالة الشاء
والاصول ان كل قيام فيه ذكر مسنون يعتمد فيه ومالا فلا هو الصحيح فيعتمد في حالة الفتوى
وصلوة الجنازة ويرسل في القوة وبين تكبيرات الاعياد ثم يقول سبحانك اللهم ومحمدك الى اخر
وعن ابي يوسف انه يضم اليه قوله اني وجهت وجهي الى اخره لرواية علي بن ابي طالب رضي الله عنه عليه السلام
كان يقول لك وطهاراية انسخ ان النبي عليه السلام كان اذا افتتح الصلوة كبر وقرأ سبحانك
اللهم محمدك الى اخره ولم يزد على هذا وما رواه محمدا بن علي التميمي وقوله وجل ثناؤك
لم يذكر في المشاهير فلا ياتي به في الفرائض الاولى ان لا ياتي بالتوجيه قبل التكبير
ليصل النية به هو الصحيح ويستعين بالله من الشيطان الرجيم لقوله تعاذا قرأت القرآن

وَيُزَكِّيهِ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ وَيَكْبُرُ مَعَ الْأَنْحِطَاتِ إِنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَكْبُرُ عِنْدَ كُلِّ خَفْضٍ وَرَفْعٍ

فاستعد بالله من الشيطان الرجيم معناه اذا اردت قراءة القرآن واكول ان يقول استعذب الله
وهو سنة وقال عطار و الثوري بوجوب ١٢
ويوافق القرآن ويقرب منه اعوذ بالله ثم التعوذ تبع للقراءة دون الشاء عند أبي حنيفة ومحمد
وقال الكلايتي في الصلاة ١٢
ما تلو ناحت ياتي به المستيق دون المقتدى يخرج عن تكبيرات العيد خلا فلا يوسف ويقرأ
لن يتعد السبق دون الموعود ١٢
يسو الله الرحمن الرحيم هكذا نقل في المشاهير وكبيرهما القول ابن مسعود رابع يخفيهم الامام
اي الامام في المشورة ١٢
وذكر من جعلها التعوذ والتسمية وامين وقال الشافعي رحمه الله بالتسمية عند الجهر بالقراءة لما روي
والرابع التعميد وروى الاربع ابن ابي شيبة عن ابراهيم التيمي ١٢
ان النبي عليه السلام جهر في صلاته بالتسمية قلنا هو محمول على التعليم لان انسأه اخبرانه عليه السلام
كان لا يجهر بها ثم عن أبي حنيفة انه لا يأتي بها في اول كل ركعة بالتعوذ وعنه انه يأتي بها احتياطاً
بمورداية الحسن عنه ١٢
وهو لما ولا يأتي بها بين السورة والفتحة الا عند محمد رانه يأتي بها في صلوة الخافضة ثم يقرأ
بمورداية الحسن عنه ١٢
فتأخر في الكتاب في سورة اول تلك آيات من احدى سورة شاء فقرأه الفاتحة لا تتعين ركنا عندنا وكذا
عطف على سورة ١٢
ضم السورة اليها خلا للشافعي في الفاتحة وتلك فيه ماله قوله عليه السلام لا صلوات الا
بفتحة الكتاب سورة معها وللشافعي قوله عليه السلام لا صلوة الا بفتحة الكتاب قلنا قوله تعالى
ارواه الائمة الشافعية ١٢
قافراً ما يتيسر من القرآن والزبادة عليه بخبر الواحد لا يجوز لكنه يوجب العمل فقلنا بوجوبها واذا قال
الامام ولا الضالين قال امين ويقوطها الموت لقوله عليه السلام اذا امن الامام فامنوا ولا متمسك
رواه الائمة الشافعية ١٢
ذلك في قوله عليه السلام اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا امين من حيث القسمه لانه
قال في اخره فان الامام يقولها قال يخفونها لما روينا من حديث ابن مسعود وولاه دعاء
فيكون معناه على الاخفاء والمد القصوفيه وجهان والتشديد فيه خطأ فاحش قال ثم يكبر
لن مالا ١٢
ويكبر وفي الجامع الصغير ويكبر مع الخطا لان النبي عليه السلام يكبر عند كل خفض ورفع
لن لقمان ١٢ لن على اليم ١٢

[illegible]

[illegible]

فصل في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال ابن القيم رحمه الله تعالى
فصل في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال ابن القيم رحمه الله تعالى
فصل في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال ابن القيم رحمه الله تعالى

فصل فانك لم تصل قاله لا عراب حين اخذ الصلوة وهما ان الركوع هو الاخذ والجلوس هو

الاخذ فاض لغة فيتعلق الركبة بالادنى فيهما وكذا في الانتقال وهو غير مقصود وفي آخر

الركعة تسمة اياه صلوة حيث قال ما نقصت من هذا شيئا فقد نقصت من صلاتك ثم القوم

والجلسة سنة عندهما وكذا الطائفة في تخرج الجرجاني وفي تخرج الكرخي واجبة حتى تخرج سجدة

السجدة بتركها عند ويعتمد بيديه على الارض لان وائل بن حجر وصف صلوة رسول الله صلى الله

عليه وسلم فسجد واذا عم على راحتيه ورفع عجزه ووضع وجهه بين كفيه ويديه حذاء

اذنيه لما روى انه عليه السلام فعل كذلك قال سجد على انفه وجهته لان النبي عليه السلام

واظب عليه فان اقتصر على أحدهما جاز عند أبي حنيفة وقالا لا يجوز الا اقتصار على الانف الا من عدل

وهو رواية عنه لقوله عليه السلام امرت ان اسجد على سبعة اعظم وعد منها الجبهة ولا حقيقة

ان السجود يتحقق بوضع بعض لوجه وهو المأمور به الا ان الخد والذقن خارجان بالاجماع

والمدكور فيما روى الوجه في المشهور ووضع اليدين والركبتين سنة عندنا لتحقيق السجود

دونهما واما وضع القدمين فقد ذكر القدر ويرى انه فرض في السجود فان سجد على

كفيهما مئة او فاضل ثوبه جاز لان النبي عليه السلام كان يسجد على كفيهما مئة ويروى انه

عليه السلام صلى في ثوبه لحد يتيق بفضوله حر الارض وبوردها ويديه ضبيعة لقوله لا

عليه السلام وابد ضبيعتك ويروى ابد من الابد وهو الملد والاول من الابد وهو الاظهر

ويجاف بطنه عن فخذه لانه عليه السلام كان اذا سجد جاف حتى ان يهمة لو ارادت ان

تمرين يديه ليرت وقيل اذا كان في صف لا يجاف كيلا يؤذي جارا ويؤذي اصابع

على الوجه المتعارف ١٢ ع

فصل في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال ابن القيم رحمه الله تعالى
فصل في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال ابن القيم رحمه الله تعالى
فصل في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال ابن القيم رحمه الله تعالى

كتاب الصلوة

فصل في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال ابن القيم رحمه الله تعالى
فصل في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال ابن القيم رحمه الله تعالى
فصل في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال ابن القيم رحمه الله تعالى

فصل في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال ابن القيم رحمه الله تعالى
فصل في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال ابن القيم رحمه الله تعالى
فصل في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال ابن القيم رحمه الله تعالى

91

ان طيب عن ابي عن وائل بن جعفر عن
 النخعي عن ابي عبد الله عليه السلام قال
 يقول خذوا ذنوبكم فانها ستبذل
 في يوم القيمة الا الف على وجهته
 فويل وجهته فويل من كيفية
 يضع اولها كان القرب الى الارض
 ان يرضى ما كان القرب الى الارض
 ركبته ثم يدبر ثم وجهه وقيل
 ومن فاض اولها وجهه ثم يدبر
 وقيل على احد سبلان
 الا تقصروا على الف

وَأَتَقْنَا ذَاكَ إِذْ
كُنَّا كَانِ دَلِيلًا عَلَى كَوْنِهِ فَرَضًا
لِوَسْمِ الْإِنِّ بِكَوْنِ السَّجْدَةِ عَلَى الرَّكْبَتَيْنِ وَالْبَيْتَيْنِ
فَرَضًا لِيَسِي كَذَلِكَ السَّجْدَةُ تَحْقِيقُ بَوْضَعِ لِبَعْضِ النُّجُومِ
السَّجْدَةِ وَالْحَقِيقِي الْإِنِّ تَحْتَمِلُ الْإِلَافَ وَاجْتِمَاعُهَا
لَا أَنْ وَضَعُ جَمِيعِهَا فَيُرْفَعُ جَمِيعُ الْوُجُودِ بِهَا
فَطَمَانَ نَاتِيَانِ مِيقَانِ وَضَعِ كُلِّ كَانٍ الْمَامُورِ
فَطَمَانَ إِذَا الْقُدْرُ وَضَعِ الْكُلِّ كَانٍ جَمَاعِ
فَطَمَانَ إِذَا الْقُدْرُ وَضَعِ الْكُلِّ كَانٍ جَمَاعِ
بِالْبَعْضِ لَأَنَّ الْخُذَّ وَضَعُ الْإِلَافِ
وَضَعِ الْبَعْضِ لِمُشْتَرَعِ بَوْضَعِهَا فَتَحْقِيقُ الْإِلَافِ
إِذَا الْقُدْرُ تَقَطُّعُهَا عَلَى السَّجْدَةِ كَمَا الْقُدْرُ
وَاجْتِمَاعُهَا بِكِبَرَتِهَا كَوْنِهَا بِكِبَرِ الْفَرْقِ
وَلَا لَأَنَّ الْإِلَافَ لَا يَخْلُو إِلَّا كَوْنِ الْفَرْقِ
أَوْ لَا سَبِيلَ لِلثَّانِي لَأَنَّ الْفَرْقَ
تَقَطُّعُهَا بِاتِّفَاقِ

٢٤ قوله فخرج بالاجماع
 لان وضع الذنق ليس ليعظموا الخلد كنز
 الاخران من القبلة فبالقي بالجملة والالف
 عشر قوله لوجه بالجملة يكون الالف
 مع الجملة واخبرنا عن السوار ان الالف
 قوله في المشور قلت روى اصحاب السنن
 الاربعة من حديث رسول العباس ابن عبد المطلب
 سمع رسول الله صلى الله عليه وعلى آله
 وسلم يقول اذا سمع الجدي يعم سبعه ارباب
 وبهم وكفا دور كتابه وقدمه اثني ارباب
 ٢٥ قوله سنة اي ليس بقرن بالواجب
 اما الاول فلان نفس السيرة
 تطلق لتفسي الابواب

[illegible]

من الغدو وضع بعض ليس من
 الاذن وضع بعض الوجه والرداية متصوفة
 الخسيس انما وضع جهة على جرم من وضع الكثر
 الوجه على الارض يكون في الاالياب بالان
 بقدر بعض الجبل بكمال التقويم الفصول من
 انواض السجدة حتى لا يجمع وضع الخدو الذوق
 بكمال التقويم لا يحصل الا بوضع كل الجبهة
 او الكثر فليكون به وضع الاقل
 من الغدو وضع بعض ليس من
 الاذن وضع بعض الوجه والرداية متصوفة
 الخسيس انما وضع جهة على جرم من وضع الكثر
 الوجه على الارض يكون في الاالياب بالان
 بقدر بعض الجبل بكمال التقويم الفصول من
 انواض السجدة حتى لا يجمع وضع الخدو الذوق
 بكمال التقويم لا يحصل الا بوضع كل الجبهة
 او الكثر فليكون به وضع الاقل

بوضع الجبهة والاذن
 سواء وضع الاضفار الاخره او لا
 فلو قلنا بانقراض وضع الركبتين واليدين
 بحيث امت ان المسجد الخ لم يترجم التراويح على
 الكتاب بخبر الصحيح وعلى آله وسلم لم يذكره
 فلان النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الصلاة
 في حديث الاعراس لقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 فلو كان واجبا لذكره ولقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 عليه وآله وسلم في حديثه في الصلاة
 عاقص كمثل الذي صلى وهو مكفوف فكذا
 العاقص بالمكفوف وهو تارك الصلاة
 المكفوف فظهر ان قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 على آله وسلم امت الخ ما

ان يكون السجود
 الفرضية ولكن
 كما لا يخفى فلا يكون فرضا اذ لا
 بانقضاء العلة لا يثبت الا بالوطء
 وذلك لان النسبة لا تثبت
 ببلها ولا يتحقق إمكان
 قوله ودونها ان قيل فلا يكون
 وسئل قوله ودونها على الكتاب
 القدين فرضا وليم
 وضع في السجود لا يثبت بحديث امرت
 بل في حرر عبد الله بالرفع والرفع
 لان السجدة انما هي بالرفع
 كما هو لا يتبين الا بوضعها ولا يتبين
 الفرض الا بغيره ايضا ذلك لان
 الفرض لا يتبين من القدرة هو السجدة

دون بافركلفه غايه ووجهه
بدون دفع القدم لا يحصل الا بكلفه بليغه
بجنان ما ذرعه الرخص او اليدين حيث
لا يحتاج الى كلفه زكوة فشفقة في العادة
اصابع عليه من الارض لا يجوز ان يمسكها
بجانبه واذن احد بها جاز قال فاشيخان
في عدم الفرقية وهو الذي يميل على كلام
شيخ الاسلام في بسوطه وهو ان عليه كلام
الوادع وشارحه في الكفر بقوله الكاف دون
بعضه

قوامی نسخہ ۹۰

[illegible]

قتل کوز بلا عند الله
 قومه جاز خانا لا شافى فانه
 السجود واجب و جمل قومه
 کلان مسجد علی کو عمارت زین الدین
 من حدیث ابن عباس بن عمر
 فی ترجمه ایامین بن عمر
 قولہ و بروی الامامان
 قلت هذه حکایة فعل الامام
 بنجارتان ما بین ابی بنی
 علی الدین علی غافل
 و الارض در بدین غافل
 و الاصل لایحکم کربا
 و نقودا

[illegible]

٩٢
 عليه نحو القبلة لقوله عليه السلام اذا سجد المؤمن من سجدة
 استطاع ويقول في سجود سبحان ربى الاعلى ثلاثا وذلك
 ليقل في سجود سبحان ربى الاعلى ثلاثا وذلك
 الركوع والسجود بعد ان يختم بالوتر لانه عليه السلام
 على وجه يميل القوم حتى لا يؤثروا في التنفير ثم تسبحات الركوع
 تسبحاتها فلا يزداد على النص المرأة تنخفض في سجودها
 قال ثم يرفع رأسه ويكبر لما روينا فاذا اطمان جالساً
 لا عرابي ثم ارفع رأسه حتى تستوي جالساً ولولم يرد
 بي حنيفة ومحمد بن وهب ذكرناه وتكسب في مقدار الركوع
 لا يبعد سجداً وان كان الى الجلس اقرب جازاً كنه يبعد
 كبر قد ذكرناه واستوفى قائماً على صدره قد يبعد لا يبعد
 جلسة خفيفة ثم ينخفض معتمداً على الارض لان النبي عليه السلام
 عليه السلام كان ينخفض في الصلاة على صدره قد يبعد
 استراحة والصلاة ما وضعت لها ويفعل في الركعة الثانية
 لا انه لا يستفتح ولا يتعوذ لانه لا يشروع الامرة واجبة ولا
 الشافعي يرف في الركوع وفي الرفع منه لقوله عليه السلام
 تكبير الافتتاح وتكبير القنود وتكبيرات العيد
 عرفت وتكبير الجهرين وتكبير الصفا والمروة وتكبير الاستلام

كل عضو من أعضائه من أعضاء القبلة
 خروجه البخاري وغيره ١٢
 إذا ناه لقوله عليه السلام وإذا سجد جدد
 أي دنائكم أجمع ويستحب أن يزيد على الثلاث
 ثم كان يخدم بالكوتروان كان أمانا لا يزيد
 يعني في تسبيحات الركوع والسجود ١٢
 مع والسجود سنتان النص تناو له سادون
 دليل على نفي الغرضية ١٢ عبد
 وتلق بطنها بفخذ يمان ذلك استر لها
 كبر وسجد لقوله عليه السلام في حديث
 متوجا لسا وكبر وسجدا آخرها جزا عند
 رفع والأصح أنه إذا كان إلى السجود أقر بالسجود
 جالساً فتحقق الثانية قال ذا الطمأ ساجداً
 أي السجدة الثانية ١٢ ناهية
 ثم يبدى على الأرض وقال لشافعي لا يجلس
 خلافاً للشافعي ١٢ عبد
 سلام فعل ذلك ولنا حديث أبي هريرة أن النبي
 رواه البخاري ١٢
 لا يحول على حالة الكبر وكان هذا فعلة
 يعني أنه فعله حين أسن ١٢ عناية
 مثل ما فعل في الركعة الأولى لأنه تكرر الأركان
 لا يرفع يديه إلا في التكبيرة الأولى بخلاف
 عبد ١٢
 سلام لا ترفع الأيدي إلا في تسبيح موطن
 وهو الحديث المشهور ١٢
 من وذكره الرابع في الحج والذكر يروي من الرفع

محکم دلائل سے مزین و متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

94

مع سواهم والا فام يتوب بالتسليمتين هو الصحيح ولا ينوي في الملائكة عند المحصور لان الاجابة
في قوله هو قد اختلفت فاشبه الايمان بالانبياء عليهم السلام ثم اصابة لفظة السلام واجبة عندنا
وليس بفرض خلافا للشافعي وهو يتسكك بقوله عليه السلام تعزيمها التكبير وتحليلها
التسليم ولنا ما روينا من حديث ابن مسعود رضى والتخير ينافي الفرضية والوجوب الا اننا
اثبتنا الوجوب بما رواه احتياطاً وبمثله لا يثبت الفرضية والله اعلم فصل في القراءة
قال يجهر بالقراءة في الفجر والركعتين الاولىين من المغرب والعشاء ان كان اماماً ويخفي في
الاخرين هذا هو المتوارث وان كان منفرداً فهو مخير ان شاء جهر واسمع نفسه لانه
امام في حق نفسه وان شاء خافت لانه ليس خلفه من يسمعه والا فضل هو الجهر ليكون
الاداء على هيئة الجماعة ويخفيها الامام في الظهر والعصر وان كان بعرفة لقوله عليه السلام صلوا
النهار مخفياً اي ليست فيها قراءة مسموعة وفي عرفة خلاف لما لك روى والجمعة عليه
ما روينا ويجهر في الجمعة والعيدين لو ردد النقل المستفيض بالجهر وفي التطوع بالنهاية خافت
وفي الليل تخير اعتباراً بالفرض في حق المنفرد وهذا لانه مكمل فيكون تبعاله ومن فاتته العشاء
فصلاها بعد طلوع الشمس ان اتم فيها جهر كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قضا الفجر
غداة ليلة التعرّيس بجماعة وان كان حده خافت حتماً ولا تخير هو صحيح لان الجهر مختص بابا الجماعة حتماً
او بالوقت في حق المنفرد على وجه التخيير ولم يوجد حدهما ومن قرأ في العشاء في الاوليين
السورة ولم يقرأ بفاتحة الكتاب لم يعد في الاخرين وان قرأ الفاتحة ولم يزد عليها قرأ في
الاخرين الفاتحة والسورة وجه هذا عندنا في حقيقته ومحمد وقال ابو يوسف لا يقضه واحدة منهما

[illegible]

الملك
المعتمد بالله
الملك المعتمد بالله
الملك المعتمد بالله

[illegible]

قوله لان القراءة تفعل للسان ٢٢ عنابه

[illegible][illegible]

صلى الله عليه وسلم لا يطول الامام بهم الصلوات لقوله عليه السلام من اقام ثوبا

[illegible]

1.2

[illegible][illegible][illegible]

12

[illegible]

اشرف صفحہ ۱۰۴

من حيث اني اسم ارجيت عبادة
عن الكان والاركان يجب تاخير من عنه
الاسكان الصلوة وقيل يجوز ان يكون للفقير
ينبغي كما اخر من الصدق في الشهادات و
الارث والسلطنة وجميع الولايات كذا
وجبت بحظ الاستاذ رحمه الله
قوله غايه في تقديمها اراد من التقديم بقابل
التاخير فمثل التسمية والتقديم بقابل
قوله واما البصبي فهو عندنا في كوز امانة
البصبي بناء على ان اقتداء المقلد من المتقلد
يجوز عنده وفضل بصبي البصبي فقلنا انما
كذا في الحظ ١٢ مخايه ١٦
قوله واما البصبي

المخافة الكلب
والساق على
جميع دفتي
اطلافة اشعار
بان قتل الخنازة
مفسد كمال
البر يوسف واما
عند مؤلفيكم
مقدار كرم
مج ٥٢٥
قوله فندت
صلوات الحكم
صلوات

دون ملا تکیا
مشکل را سخن
انفصیل و
قولہ
ان نوی
لا امام بانہا
حاضر وقت
التیہ اول
وسواری کانت
التیہ قبل
الاشروع
ادبیدہ
جب مع
الرموز

الى القدام وما حل بالخلف في السجدة بخلاف المستحاضة لان الحدث لم يعتبر في الله شروعا مع قيامه حقيقة
ويصله القاء خلف القاعد قال محمد لا يجوز وهو القياس لقوة حال القاء ونحن تركناه بالصحة هو
ما روي عن النبي عليه السلام صلى الله عليه وسلم انه قال لا يصلي القوم خلفه قيام ويصله المؤمي خلف مثله لاستوفا
في الحال لان يوم المؤتم قاعدا والامام مضطجعا لان القوم معتبر فيثبت به القوة ولا يصله الذي يحكم
ويستجد خلف المؤمي لان حال المقتد اقوى وفيه خلاف زفره ولا يصله المفترض خلف المتفل
لان الاقتداء ببناء ووصف الفرضية معدوم في حق الامام فلا يتحقق البناء على المعدوم قال
ولا من يصله فرضا خلف من يصله فرضا اخر لان الاقتداء بشركة وموافقة فلا بد من الاتحاد وعند
الشافعي يصح في جميع ذلك لان الاقتداء عنه اداء على سبيل موافقة وعندنا معنى التضمن مراء
ويصله المتفل خلف المفترض لان الحاجة في حق الصلوة وهو موجود في حق الامام فيتحقق
البناء ومن اقتد بامام ثم علم ان امامه محدثا لقوله عليه السلام من اثم قوما ثم ظهر انه كان محدثا وجنبا
اعاد صلاته واعادوا وفيه خلاف الشافعي بناء على تقدم ونحن نعتبر معنى التضمن وذلك في الجواهر
والفساد واذا صل في يقوم يقرن ويقوم امين فصلا ثم فاسد عندنا في حيفته وقا الصلوة الامام
ومن لم يقرأ تأملا لم يقرأ في قوله معذرة من فصار كما اذا اثم العاري عراة ولا بسين وكنه ان الامام ترك
فرض القراءة مع القدرة عليها ففسد صلاته وهذا لان لو اقتد بالقارئ تكون قراءة قراءته بخلاف
تلك المسألة وامثاله لان الموقوف في حق الامام لا يكون موجودا في حق المقتد ولو كان يصله الاثم وحده
والقارئ حله جاز هو صحيح لانه كغيره من عتبة الجماعة فان اثم الامام في الاولين ثم قدم في الآخرين اميا
فسدت صلاتهم قال زفر لا يفسد لتعدد فرض القراءة ولنا ان كل ركعة صلوة فلا تخلف عن القراءة اما تحقيقا
وكذا عن ابي يوسف في غير رواية الاصول ان

كتاب الصلاة

في قوله ما حل بالخلف في السجدة بخلاف المستحاضة لان الحدث لم يعتبر في الله شروعا مع قيامه حقيقة
ويصله القاء خلف القاعد قال محمد لا يجوز وهو القياس لقوة حال القاء ونحن تركناه بالصحة هو
ما روي عن النبي عليه السلام صلى الله عليه وسلم انه قال لا يصلي القوم خلفه قيام ويصله المؤمي خلف مثله لاستوفا
في الحال لان يوم المؤتم قاعدا والامام مضطجعا لان القوم معتبر فيثبت به القوة ولا يصله الذي يحكم
ويستجد خلف المؤمي لان حال المقتد اقوى وفيه خلاف زفره ولا يصله المفترض خلف المتفل
لان الاقتداء ببناء ووصف الفرضية معدوم في حق الامام فلا يتحقق البناء على المعدوم قال
ولا من يصله فرضا خلف من يصله فرضا اخر لان الاقتداء بشركة وموافقة فلا بد من الاتحاد وعند
الشافعي يصح في جميع ذلك لان الاقتداء عنه اداء على سبيل موافقة وعندنا معنى التضمن مراء
ويصله المتفل خلف المفترض لان الحاجة في حق الصلوة وهو موجود في حق الامام فيتحقق
البناء ومن اقتد بامام ثم علم ان امامه محدثا لقوله عليه السلام من اثم قوما ثم ظهر انه كان محدثا وجنبا
اعاد صلاته واعادوا وفيه خلاف الشافعي بناء على تقدم ونحن نعتبر معنى التضمن وذلك في الجواهر
والفساد واذا صل في يقوم يقرن ويقوم امين فصلا ثم فاسد عندنا في حيفته وقا الصلوة الامام
ومن لم يقرأ تأملا لم يقرأ في قوله معذرة من فصار كما اذا اثم العاري عراة ولا بسين وكنه ان الامام ترك
فرض القراءة مع القدرة عليها ففسد صلاته وهذا لان لو اقتد بالقارئ تكون قراءة قراءته بخلاف
تلك المسألة وامثاله لان الموقوف في حق الامام لا يكون موجودا في حق المقتد ولو كان يصله الاثم وحده
والقارئ حله جاز هو صحيح لانه كغيره من عتبة الجماعة فان اثم الامام في الاولين ثم قدم في الآخرين اميا
فسدت صلاتهم قال زفر لا يفسد لتعدد فرض القراءة ولنا ان كل ركعة صلوة فلا تخلف عن القراءة اما تحقيقا
وكذا عن ابي يوسف في غير رواية الاصول ان

بسم الله الرحمن الرحيم

ومن سبقه الحدث في الصلوة انصرف فان كان اماما استخلف وتوضأ وبني والقيا من استقبال وهو قول الشافعي لان الحدث ينافيها والمشي والاخر فيفسدناها فاشبه بالحدث العمد ولنا قولنا
عليه السلام من قاء او رعاء او امدى في صلاته فليتنصرف وليتوضأ وليبن على صلاته ما لم يتكلم وقال عليه السلام اذا صلا احدكم فقله او عفا فليضع يده على فمه وليقدم من لم يسبق بشئ والبتون فيما يسبق دون ما يتم به فلا يلحق به والاستيناف افضل تحزنا عن شبهة الخلاف وقيل المنفرد يستقبل والامام والمقتدي بنبى صيانة لفضيلة الجماعة والمنفرد ان شاء اتم في منزله وان شاء عاد الى مكانه والمقتدي يعود الى مكانه الا ان يكون امامه قد فرغ او لا يكون بينهما حائل ومن ظن انه احد شئ خرج من المسجد ثم علم انه لم يحدث استقبال الصلوة وان لم يكن خرج من المسجد يصلى فائقه والقياس فيها الاستقبال وهو رواية عن محمد بن لوجي الانصاري من غير عذر وجب الاستحسان انه انصرف على قصد الاصلاح الا ترى انه لو تحقق ما توهمه بنى على صلاته فالحق قصد الاصلاح بحقيقته ما لم يختلف المكان بالخروج وان كان استخلف فسدت لانه عمل كثير من غير عذر وهذا بخلاف ما اذا ظن انه اقتصر على غير وضوء فانصرف ثم علم انه على وضوء حيث تفسد ان لم يخرج لان الانصراف على سبيل الرضا لا ترى انه لو تحقق ما توهمه يستقبله هذا هو المحرف في مكان الصفوف في الصلاة بحكم المسجد لو تقدم قدامه فالحال المستقيم وان لم تكن مقدار الصفوف خلفه ان كان منفردا فوضع سجودا من كل جانب ان جن او نام فاحكموا واعبه عليه استقباله لانه يندرج في هذه العوارض

[illegible]

ان تقديم السجون في الامام يفتتح
عنه

قوله
البلوى تخفيف هو جواب عن
قياس الشافعي الحدث السابق بالحدث
العدد تقر به ان قياس الحدث السابق
على الحدث العدد فاسد لوجود الفارق لان
السابق فيه البلوى لخصوصه بخلاف
يجعل معذورا بخلاف العدد بخلاف
السابق كذا في بعض الشروح وفيه نظر لان
قال القياس الامة كبريا نص فلا شغل ببيان
القياس فافض الظاهر ان مراده بيان كبر
فساده تناقض الظاهر ان مراده بيان كبر
الحاق العدد السابق افضل فان قلت
والاشنيات ابطال العمل قلنا

قوله يودى مكانه ولو صلى في مكان فسد
صلاة لان بينه وبين الله ما بين هذه الاقدار
من طريق او غيره او خرج احد الحائط
قوله فخرج من المسجد بقصر
الاصلاح اماذا الرقعة فلا يؤخذ البناء فخرج
قوله اذا غلب النسيم الماء
كانت ابا فافترت من الصلاة او غلب
المصلي ان في قوله بخاسته فافترت وعلم
ليس فيه بخاسته لا يجوز ان يكون له
في غير غيره ١٢ عبد الله قوله
مورا واية عن محمد بن

ذلك ان الصلوة الواحدة تكون في مكان واحد
عبد بن عبد الله قوله فامتنع الخروج حتى يها
الاغتيا بجواز الري على الكفار في ١٢٣
بالمسلمين ان قصد الكفار التي يحل
قوله وان كان
ان تخلفه فان قصد التعمد في ١٢٤
ان تخلف النذور او تخلف التعمد في ١٢٥
لا صلوة الا امام ١٢٦ قوله لا قوله ١٢٧
انفسا بالاختلاف قوله لا قوله ١٢٨
قوله لانه عمل كثير فيه ان الاختلاف كثيرا
ان يتحقق بالاغارة وما يجب اليست عملا كثيرا
نعم لو اخذت وجهه على كثير عبيد

[illegible]

فان قيل كيف يقولون بالوضوء والشافعي مثله
 قلنا الخلاف يجوز ان يكون من قبله ولكن
 سلمنا فنقول هذه مسألة اجتهادية للمذاخرين
 ولكن سلمنا فنقول كان للشافعي في المسألة دليل
 اخر ما نه الدليل فخذ الشافعيين في المسألة دليل
 قوله عاد الى المسألة يكون كل صلاة مؤداة
 في مكان واحد لا يكون كل صلاة مؤداة
 في مكانين عاد الى المسألة دليل
 لانه من شى في صلاة لا يجب ان يفسد الصلوة
 الباقى في صلاة غير طاعة فان اداء
 غير طاعة يفسد الصلوة قلنا الشافعي
 ان وجب وجب

[illegible][illegible]

باب وقوع خلفها
لا يجوز البناء وكذا إذا جاوز
عن الصفوف من جانب اليمين إلى اليسار
قولته فمقدار الصفوف ١٢
عبد الله الأمام وآخره انتهى الصفوف إلى
سبأه قوله فاحكم لا يقال للأمامة إلى
عبد الله قوله فاحكم لا يقال للأمامة إلى
التقليد بالأحلام لأنهم من أنفسهم إذا
لا سلم ذلك فإن النوم أو لم يكن له هذا الحكم
كان في الركوع أو السجود لم يكن له هذا الحكم
سورة قوله لا تستقبلوا القبلة ولا تأكلوا
عبد الله الأخير لا يجوز من الصلوة بالحيث
الاستدراك في غير ما ذكره من الصلوة بالحيث
أن يكتسب ساعة فيصير مؤدياً عن فعله من يوم
أو يخطب عندها ويؤد فعله من يوم
تتم الصلوة من

عند أبي عبد الله حر وإن لم يقصد إلا أن الفعل الفاسد لا يختلف بين كونه مقصوداً أو لا ١٢

کتابخانه شخصی
آقای مصطفی

فقط الی القتل
سید بن عبد الوہاب

20

تفصیل

الحلف
بآية وقد

26

کتابخانه

مجلس الشورى

استخلاص

من

فصل

مكتبة الغد

مفتی محمد رفیع الرحمن

بسم الله الرحمن الرحيم



1

[illegible][illegible][illegible]

الفارسي فاستخلف
 اميراء و جواب المار و عليه تقرير
 الاعتراف ان الادب بطلان
 استخلف بعد الحدث في الصلوة لان الاستخلاف
 ليس بنفس الصلوة اذ يمكن ان يحصى بالاشارة
 لا يعمل اكثر الاترى الى انه لو استخلف القارى
 انما تقرير الاعتراف ان الادب بطلان
 الصلوة بالاشارة و هو انه لا وجه بطلان
 بنفس بعد الحدث و لهذا لا استخلف القارى
 بعد الحدث لمفسد الصلوة فكذا اذا استخلف
 الذي نعم الاستخلاف بنفس غير الحدث كما
 من الصنف في سائر فتن الحدث

[illegible]

يؤدي تلك
تحرمة فرائضه ثم شروع
في غير الصلاة توقف على الزوج عن الصلاة
فكان من فرائض الشروع ولا يكون الشروع بغير
فرائض قوله لا يجوز من
بل يستلزم ١٢
بأنه فائده لو تعم للظن فلم يجز عنها حتى دخل
وقت العصر لزمه أداء العصر ولا يمكنه أداء
عصره إلا بعد الزوج عن تحرمة الظن فيكون الزوج
العصر لا يباشر به تحرمة الظن فيوصل إلى أداء
من تحرمة الظن سببا فيوصل إلى أداء
عصره والعصر فرض فما يكون سببا في ترك
يكون فرضا كما لا يقال من ترك الصلاة
في باب الصلاة عدم الإمكان
وإن لم يكن

من اثبات ان القول في آخر التثنية في
القول في المصنف سابقا
على من فكر في الحديث كما لا يخفى
في هذا القول فله على من فكر في
القول في المصنف جواب سوال مقدار
بأنواع المعاصي ان في هذا المقام لم يرد
الشرح العظيم في التبر فاختلف في
المرام فلا بد على من احرر ما يجلي
مقتضا بحل الملك المعبود ما قول هذا
القول متعلق بقول المصنف
او اطلت الامام

ابا سلمة ان
 لا تختلف ليس بفاسد ولذا
 يجوز اذا اختلف القارئ في القراءة لا يتخلل
 ان الفسا في الصورة المذكورة ليس
 متى يراو ويدل بسبب آخر فانه من هذا
 المقام باختاره في الاسلام من ان
 في الصورة لا سطوة ليست باطلية واجماع
 في الجرائق شرح كثر الدقائق والعلم
 كما في الجرائق يعلم احقاقى مولوى
 سبحانه ونعالى في العلم قوله
 محمد عبد الرحمن في قوله صلى الله عليه وسلم
 قوله وانا الفسا واخر ما صلح الا يتخلل
 ففسد في البيت بفسدة نعمت بالاختلاف
 حكم شرعي وهو عدم صلاحه
 الامامة وهو فاسد

هو آية الله في الأرض

[illegible]

انما في الخليلية
الاختلاف بالشارحة
التي هي مكية ومكة
المشاركه في قوله يوجد
الحمد والصلوة
حاشية على ما
جاء في الاجتماع
من تقديم الحسين
لاستجاب بدلائل
الان على علي
من الحسين بن علي
واسموا بتقديم
عليه وعلى اله
والصلى الله عليه

حسن اراءات النكلم شى انكلمت لى اوز بلا التفات وقصد اليه والمراد من السوء هنا لى لى الاقام التفات

حكماء وذاقين بذلك
حقيقة الاعتراف
ادبى اى من لا يصح له
صلاته ان يختل
المقام فقبل
لا يختل من الاصل
لما تدين الصلاة
ومن اقتدى بمن
فندت صلاته
لان الاختلاف
او حكماء لا ي
فقط لان القرض
غلامه يفتنى
الملك
والقرض على ما
يقصد صلاته
من يقول يقصد
للأمانة صار كأنه
كل ومن يقول لا
صلوة الاقتدى خاصة
صلوة المقتدى خاصة
مستخفا لا حقيقة
للملم ليس منفردا
وذكرنا بقى الامام
تقصد صلاته
والأمانة عن الامام
باب العوارض التي
باب العوارض التي
بيان نوع من العوارض
تعرض في الصلاة
باب العوارض التي
باب العوارض التي

من صلاته الصلاة لله
 ان صلوة الامام مرادة
 بمنزلة الصلاة الامام المحدث
 وظاهر النجاة انما هي الصلاة
 بناء على فرض صلوة الامام
 او الم يتخلف وقد خرج وقد
 قد منافقة رد ائمة واجاز
 الصلاة في دار كان كوما
 قد صلوة سواد الزمان
 او كما على احد من اثنين
 الاول هو ان يكون اثنين
 لا يفتن في اثنين ولم اثنين
 في اثنين الاول هو

من صيانة الصلوة وتعيين الأول القطع المزاجية ولا مزاجية ويثم الأول صلاته مقتدياً بالثاني كما إذا
استخلف حقيقة ولو لم يكن خلفه الاصب أو امرأة قيل تفسد صلاته لا استخلاف من لا يصلح
للامامة وقيل لا تفسد لانه لم يوجد الاستخلاف قصد وهو لا يصلح للامامة والله اعلم

باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها

ومن تكلم في صلاته عامدا أو سهيا بطلت صلاته خلافا للشافعي في الخفاء والنسيان
 قبل تودده قدر التشهد ٢ تنوير الالبصار
 ومفرغه الحديث المعروف ولنا قوله عليه السلام ان صلاتنا هذه لا يصح فيها شيء من
 كلام الناس انما هي التيسير والتفهيل وقراءة القرآن وما رواه محمول على رفع الاثر بخلاف السلام
 جواب عن ما استدلاله بالحديث للعرف ١٢ ع
 ساهيا لانه من الاذكار فيعتبر ذكره في حالة النسيان وكلاما في حالة التعمد لما فيه من كاف الخطاب
 اي الادعية ١٢ ع
 فان فيها أو تارة أو بكي فارتفع بكائه فان كان من ذكر الجنة أو النار لم يقطعها لانه يدل على
 اي حصل منه الحروف ١٢ ع

زيادة الخشوع وان كان من وجع او مصيبة قطعها لان فيه اظهار الرجوع والتاسف فكان
من كلام الناس وعن ابي يوسف ان قوله اه لم يفسد في الحالين واوه يفسد قيل الاصل
اي الخشوع والمجزع ١٢
عنه ان الكلمة اذا اشتملت على حرفين وهما زائدان او احدهما لا يفسد ان كانتا اصليتين تفسد
اي من خمس حروف الزوائد لانها الزمان في الكلمة ١٣
وحروف الزوائد جمعوها في قولهم اليوم تنساه وهذا لا يقوى لان كلام الناس في متفاهم العرف
اي في الاصل ١٤
يتبع وجوب حروف الهجاء وانها المعنى ويتحقق ذلك في حروف كل هاء زوائد ان تنحى بغير علة

بأن لم يكن مدفوعاً إليه حصل به الحر^{٢٤} وفي ينبغي أن يفسد عندهما وإن كان بعد دفعه هو عفو
 بأن لم يكن مضطراً إليه^{٢٥}
 كالعطاس إذا حصل به حر^{٢٦} ومن عطس فقال^{٢٧} آخر يرحمك الله وهو في الصلوة
 بالضم^{٢٨} بالضم والمد آروغ^{٢٩}
 فسدت صلاته لأنه يجزى في مخاطبات الناس فكان من كلامهم بخلاف ما إذا قال لعاس^{٣٠}

فی العوارض و نیز بذالالباب للمصنفی
 فی الاختیار فکانت کتب و
 فی الاول علی بذالالباب
 فی العارض فی کانی
 فی قوله او سایر الخ
 من القوه المبرور
 والنسیان فی باب القوه
 الحافظه حتی یحتاج الی
 کرب جدید و الخطا
 بقال اذا کانت
 بایق

قلت هذا
لا رب عليان
كلما سمعني الرقيق
لاني التواضع عليهما
فان في التواضع
عليهما قوتك ولهما
وتاليه الشاؤون
واقول
قول الصوفي مؤلف
كلما زاد كبره
ان يكون الملك
يا كبريائي القليل
وج كبريائي
كلما كبر غفاس
في العرف عبادة
عن وجود الجبار
المعنى و

قوله
ومفهومه اي مجابه يقال فلان
مفهومه اي مجابه لم يبتدئ فيه الواحد
والجميع والمذكر والمؤنث في الحكم بوجود
قوله الحديث اذ المراد دفع الحكم بوجود
الكل حسا وسمى الحكم شيئا لئلا يفتقر الى قول
والفساد والافتراء قلت يشير الى قول
قوله المعروف قلت رفع عن
النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم رفع عن
امتنى الخطا والنسيان وهذا لا يوجد
اللفظ وان كان الفقهاء كلهم لا يفتقر رفع
عن غيره الا اقرب ما وجدناه لفظ رفع
عن غيره الا انه ثلثا رواه ابن
عدي في الكامل

القرآن الحكيم بطوله وبقسفيته انتهى ١٣
 التفسير والتكبير وقراءة
 الناس انما هو
 الصلاة وليس المراد منه الصلوة المعينة ١٢
 عبد الله قوله لا يصلح الخ جعل النبي صلى
 الله عليه وعلى آله وسلم عدم الكلام فيها
 من جهتها كما جعل وجود الطهارة من جهتها
 فكذلك يجوز مع عدم الطهارة لا يجوز مع عدم
 الكلام فيه ١١
 الناس الخ فان قيل لو كان منسدا لا يلزم
 صلى الله عليه وعلى آله وسلم بالاعادة و
 لم يثبت قلنا هذا استدلال بالنسخ
 وهو باطل سلمنا

في الكلام ومجان
اسلامه عن اذكار الصلوة فان
في التشديد لسليم على النبي صلى الله عليه وسلم
السلام وعيا والصد الصالحين ومجان
من اسما للصدق في وانما اخذكم الكلام بجان
الخطاب وانما يتحقق بمعنى الخطأ فيه
من القصد فاذا كان ناسيا شيئا به الاذكار
واذا كان عاردا شيئا به بالكلية فاما الكلام
فليس من جنس اذكار الصلوة وكان
منافيا للصلوة على كل حال ان
منافيا للصلوة فيها صوت الا ان صوت
قوله فان ان فيها صوت الا ان صوت
المتوجع قيل هو ان يقول اوه والتاوه
قوله فارتفع كانه

فوقه يعنى
بالتحريك الوجع ولو لم
نقل عينى وادركنى الى مصاب
فقدت حسنة فذلك
فوقه قطعا لا لم يعنى هنا
عن ابن و تاده لان
و جشاء و يتاوىب ان
حروف للفردة و الدرس
فيل الاصل عنده الخواص
العرب ثلثة احرف لا يقبل
مبتدأ و حرف يوقف عليه و حرف
بينهما فالحرف الواحد لا يطلق عليه اسم الكلمة
و الحرفان اذا كانت احدهما
الزوا و ذلك لانه

[illegible][illegible][illegible]

نظر الى الاصل
على حرف واحد واما اذا كانت
اصليتين فقد وجد الاكثر وهو بقية مرقم
الصل ١٢ عننا ١٢ قوله صوب اليه
ان كل املا بان يكون هذا على
ع ١٢ قوله في قولهم اليوم
وعلى هذا قوله آه من الزيادة في
واو ففسد لانه زاد على حرفين وفي
حرفين لا يظا ا على الاصل ١٢ عننا
١٢ قوله في حرف اتم اليوم
في النهاية فانه كان فاعل ومفعول به
نحو ابتداء خبر فاعل والزاوية
وهو مفسد بالافتاء

واقتضاه المعنى
 ذلك تحقيق
 الكلام الذي فيه
 حرفان من حرف
 الزيادة فليكون
 من كلام الناس
 كقولهم فليكون
 مفصلة عن
 كقولهم فليكون
 ان ليس عندهما
 انما المحذور
 تشبه في الاختلاف
 فيما اذا لم يكن

به بل افند جنسین
 الصوت فند النقیه
 اسمعیل الزلزل فند
 وعزیز فند لاو بو
 اصبح لان بالقرارة
 فونج لماروات
 فو لاد اصل
 حروف کما فی العراج
 لکن بنی فندیه
 بالاد الیکلف
 افون حروف
 زامدة علی ما یفنیه
 طبیقة الد

ومن الجاني :
الانفس المارة وعامر بالمفارقة والرحمة وما تيسر لسان جبرئيل معاوية بن الحكم السابغ اول البالب فانه في عين المتنازع فيه محض

فمن سلك قوله وهو
قال الغدير علي السلام
قال له خذوا قرآنكم
لهذا انما اريد قول
علي بن ابي طالب
عليه السلام
منه حروف لا انفرد
بها الا فادانه لو لم
ينفي عنه بالحيدين
كما لا ينبغي
لما قال له ما دام
قوله فندت ملأه

على ما قال في هذا اللفظ
اشارة الى ثبوت الخلاف
في الخط الذي هو
باليضفة ان العاطل
يكون في نفسه ولا يركل
لانه فترك لسانه
تسرت صلاته
فقد وان
استغنى عن الفوات
الظهير والاستغفار
طلب الفتح والاستغفار
على غير ما هو
في غير ما هو
كان ذلك في غير
الصلوة اولاً
تعمد لوقال او تعمد لوقال
لكن اولى بيشمل صلاته في المصلحة
والاخذ بذكر التفصيل المقامان الاستغفار
ان يكون الفاتح والمستغفر في صورة الاستغفار
اغدا ولا خارج المستغفر في صورة الاستغفار
خارج عما نحن بصدد ما الثاني ان
يكون الفاتح في صورة الاستغفار في صورة الاستغفار
المستغفر في صورة الاستغفار في صورة الاستغفار
لواخذ الامام بفسد صلاته لانه تلقن
من خارج من الصلوة والتلقن من
غير مفسد على ما صرح به التلقن من
والامام بفسد صلاته لانه تلقن
يكون الفاتح في الصلوة

كان ذلك في غير
الصلوة اولاً
تعمد لوقال او تعمد لوقال
لكن اولى بيشمل صلاته في المصلحة
والاخذ بذكر التفصيل المقامان الاستغفار
ان يكون الفاتح والمستغفر في صورة الاستغفار
اغدا ولا خارج المستغفر في صورة الاستغفار
خارج عما نحن بصدد ما الثاني ان
يكون الفاتح في صورة الاستغفار في صورة الاستغفار
المستغفر في صورة الاستغفار في صورة الاستغفار
لواخذ الامام بفسد صلاته لانه تلقن
من خارج من الصلوة والتلقن من
غير مفسد على ما صرح به التلقن من
والامام بفسد صلاته لانه تلقن
يكون الفاتح في الصلوة

غيره ففسدت
صلاته وفيه اغارة الى ان
المسلم يترك لم يفسد
لكن المطلق هذا يدل على ان ما اذا
قرر الامام مقدار ما يجوز به الصلوة او
قرر ان يفسد عند ما يفتح والاف
لم يفسد الا فاضحاً في قضاؤه
ويؤيد ما ذكره قاضيها من مقدار
يست قال وان قرأ الا بام يقبل
بجوابه الصلوة الا انه توقف في
التي اتيه اخرى حتى فتح لتفقد الفاتح
في وجهه انه لا يفسد صلاته لم يكن
وان اخذ الامام لا يفسد صلاته لم يكن
كل ما ذكره من ان النبي صلى الله عليه
والاخذ به من ان الصلوة سيرة النبي
عليه السلام في الصلوة سيرة النبي
فمنه فكلما فرغ

او السامع الحمد لله على ما قال لانه لم يتعارف جواباً وان استغنى ففتح عليه في صلاته تفسداً ومعه ان
يفتح المصل على غير ما عليه لانه تعليل نعلم فكان من كلام الناس ثم شرط التكرار في الاصل لانه ليس
من اعمال الصلوة فيعنف القليل منه ولو يشترط في الجميع الصغير لان الكلام بنفسه قاطع وان قل وان
فتح على ما عليه لم يكن كلاماً استغنى لانه مضطرب الى صلاح صلاته فكان هذا من اعمال صلاته
معنى وينوي الفتح على ما عليه دون القراءة هو صحيح لانه من خص في وقراءته ممنوع عنها ولو كان الامام

انتقل الى اية اخرى تفسد صلاته الفاتح وتفسد صلاته الامام لو اخذ بقوله لوجود التلقن من
غير ضرورة وينبغي للتفتك ان لا يجعل بالفتح وكلاماً ان لا يلجأهم اليه بل يركع اذا جاء او انه او ينتقل الى
اية اخرى فلو اجاب في الصلوة رجلاً بلا اله الا الله فهذا كلام مفسد عند ابى حنيفة ومحمد وقال
ابو يوسف يكون مفسداً وهذا الخلاف فيما اذا اراد به جوابه له انه ثناء بصيغته فلا يتغير
بغير ميمته ولها انه اخرج الكلام مخرج الجواب وهو يحتمل فيجعل جواباً كالتميمت والاسترجاع
على الخلاف في الصحيح وان اراد به اعلانه ان في الصلوة لم تفسد بالاجماع لقوله عليه السلام اذا نابت
احدكم نابتة في الصلوة فليسهج ومن صلى ركعة من الظهر ثم افتتح العصر او الطلوع فقد نقض الظهر
لانه صح شروعه في غيره فيخرج عنه ولو افتتح الظهر بعد ما صلى منها ركعة فهي هي ويجتزئ بتلك
الركعة لانه نوى الشروع في عين ما هو فيه فلغت نيتاً وبقي لمنوى على حاله واذا قرأ

الامام من المصحف ففسدت صلاته عند ابى حنيفة وقاله في تأفة لانه عبادة انضافت الى عبادة
الا انه يمكن لانه يشبه بصنع اهل الكتاب ولا في حنيفة رآه ان حمل المصحف والنظر فيه
وتقليد الاوراق عمل كثير ولا تلعن من المصحف فصلاً كما اذا تلقن غير
الامام من المصحف ففسدت صلاته عند ابى حنيفة وقاله في تأفة لانه عبادة انضافت الى عبادة

الامام من المصحف ففسدت صلاته عند ابى حنيفة وقاله في تأفة لانه عبادة انضافت الى عبادة
الا انه يمكن لانه يشبه بصنع اهل الكتاب ولا في حنيفة رآه ان حمل المصحف والنظر فيه
وتقليد الاوراق عمل كثير ولا تلعن من المصحف فصلاً كما اذا تلقن غير
الامام من المصحف ففسدت صلاته عند ابى حنيفة وقاله في تأفة لانه عبادة انضافت الى عبادة

الامام من المصحف ففسدت صلاته عند ابى حنيفة وقاله في تأفة لانه عبادة انضافت الى عبادة
الا انه يمكن لانه يشبه بصنع اهل الكتاب ولا في حنيفة رآه ان حمل المصحف والنظر فيه
وتقليد الاوراق عمل كثير ولا تلعن من المصحف فصلاً كما اذا تلقن غير
الامام من المصحف ففسدت صلاته عند ابى حنيفة وقاله في تأفة لانه عبادة انضافت الى عبادة

كان ذلك في غير
الصلوة اولاً
تعمد لوقال او تعمد لوقال
لكن اولى بيشمل صلاته في المصلحة
والاخذ بذكر التفصيل المقامان الاستغفار
ان يكون الفاتح والمستغفر في صورة الاستغفار
اغدا ولا خارج المستغفر في صورة الاستغفار
خارج عما نحن بصدد ما الثاني ان
يكون الفاتح في صورة الاستغفار في صورة الاستغفار
المستغفر في صورة الاستغفار في صورة الاستغفار
لواخذ الامام بفسد صلاته لانه تلقن
من خارج من الصلوة والتلقن من
غير مفسد على ما صرح به التلقن من
والامام بفسد صلاته لانه تلقن
يكون الفاتح في الصلوة

غيره ففسدت
صلاته وفيه اغارة الى ان
المسلم يترك لم يفسد
لكن المطلق هذا يدل على ان ما اذا
قرر الامام مقدار ما يجوز به الصلوة او
قرر ان يفسد عند ما يفتح والاف
لم يفسد الا فاضحاً في قضاؤه
ويؤيد ما ذكره قاضيها من مقدار
يست قال وان قرأ الا بام يقبل
بجوابه الصلوة الا انه توقف في
التي اتيه اخرى حتى فتح لتفقد الفاتح
في وجهه انه لا يفسد صلاته لم يكن
وان اخذ الامام لا يفسد صلاته لم يكن
كل ما ذكره من ان النبي صلى الله عليه
والاخذ به من ان الصلوة سيرة النبي
عليه السلام في الصلوة سيرة النبي
فمنه فكلما فرغ

[illegible]

قوله جلالة علي بن ابي طالب عليه السلام
 بان يكون بلا رفع اليدين ووجهه بانه لو رفع
 يديه تفسد صلاته لانه عمل كثير من غير فعل
 العمل الكثير با يكون ملا ووجهه انما هو
 الصلوة بمفعول اليدين ملا ووجهه انما هو
 القنوي في رسالة الاموالا محمد بن عبد الله
 قوله العصار الطوطع الخوفان كان
 صاحب ترتيب كان شارعا في الطوطع عند
 ما جاء في الحديث بان سقطت للضيق
 فلما قال الحمد لم يكن بان العصار او
 او اكثره صحيح شروعه في العصار او
 قوله فافتت نية حتى لو
 صلى ركعتين

[illegible]

انظر في المصنف ثم لاخذ
 بان سمع رجليه فاخذ منه
 انه ليس بمتاف لما ذكر
 الصنع منه حيث لا يتم به علم
 للصلوة تمت الصلوة بوجوب
 لو كان التلقن متاف
 الشهادة فلو كان متاف
 لو كان في سورة بعد اقصا قدر
 في المصنف ثم لاخذ
 ان المراد بالتعليم في المسائل
 الاثنا عشرية المذكورة
 التلقن ١٢ ملام المدا

[illegible]

الطهفة - اطراف الخامة و الشرايف و
 اطراف الضلع الذي لم يزل على البطن كذا في
 المغرب - **هنا** **عنه** قوله على الخامة و
 اعد تقاسيم الخامة فيل هو التماس على الخامة و
 المراد به ان الخامة في السورة من اولها الى آخرها
 آيتين و قوله كيف آية السجدة و قوله
 غير ذلك لكن على التفسير هو الاول و قوله
 قال جمهور من اللغاة و الفقه و الحديث كذا في
 تفسير الخفان ثم ذكر ما في التفسير كذا في
 الذي كذا في قوله تعالى في التفسير كذا في
 منفي عن كذا في قوله تعالى كذا في
 صاحب الدر المنثور و قوله كذا في
 فيض الكون كذا في قوله كذا في
 محمد عبد الحفيظ ١٦٧٨
 سورة
 قوله عليه السلام في الخامة و الشرايف
 قوله عليه السلام في الخامة و الشرايف

فأظنك في الصلوة ولا يقبل الجصا لأنه نوع عبث إلا أن لا يمكنه من السجود فيسوي به مرة لقوله عليه السلام
 مع يا أبا ذر لا أفذر^١ لأن فيه اصلاح صلاته ولا يفرق اصابعه لقوله عليه السلام لا ترفع^٢
 اصابعك وانت تصلي ولا يتخضر وهو وضع اليد على الخاصرة^٣ لأنه عليه السلام نهى عن الاختصار^٤
 في الصلوة^٥ ولأن فيه ترك الوضع المسنون ولا يلتفت لقوله عليه السلام لو علم المصل من يناجيها لقت^٦
 ولو نظر بمؤخر عينيه يمنة ويسرة من غير أن يلوى عنقه لا يكره لأنه عليه السلام كان يلاحظ اصحابه في^٧
 صلاته بمؤخر عينيه ولا يفتقر^٨ في راعيه لقول أبي ذر رضي الله عنه في حديثه عن ثلث اذا قرأ الدليل^٩
 وان ألقى أفعاء الكلب ان افترش افترش الثعلب لا فعاء ان يضع اليديه على الارض ينصب كبتيه^{١٠}
 نصبا هو الصحيح ولا يرد السلام بلسانه لأنه كلام ولا يبدل^{١١} لأنه سلام معناه حتى لو صلح في بنية التسليم^{١٢}
 تفسد صلاته ولا يتبع الا من عدل^{١٣} لان فيه ترك سنة القعود ولا يعقض شعرة وهو ان يجمع شعرة^{١٤}
 على هامته ويشد بخيط او بضمخ ليتلبد فقد روي انه عليه السلام نهى ان يصل الرجل وهو^{١٥}
 معقوص ولا يكف^{١٦} ثوبه لأنه نوع تجبر ولا يسدل ثوبه لأنه عليه السلام نهى عن السدل وهو^{١٧}
 ان يجعل ثوبه على رأسه وكفيه ثم يرسل طرفه من جوانبه ولا يأكل ولا يشرب ولا يمشي^{١٨}
 من اعمال الصلوة فان أكل وشرب عاملا او ناسيا فسدت صلاته لأنه عمل كثير وحالة الصلوة^{١٩}
 مذكرة ولا بأس بان يكون مقام الامام في المسجد يسجد في الطاق ويكره ان يقوم في^{٢٠}
 الطاق لأنه يشبه صنيع اهل الكتاب من حيث تخصيص الامام بالمكان بخلاف ما اذا كان يسجد^{٢١}
 في الطاق ويكره ان يكون الامام وحده على الدكان لما قلنا وكذا على القلب في ظاهر^{٢٢}
 الرواية لانه اذا دس له بالامام ولا بأس ان يصل الى ظهور رجل قاعدا يتحدث^{٢٣}

[illegible][illegible]

مدرسه خدیجه کبری (ع) بنی هاشم علی طاب ثلث الحرم ۱۳۸۳

۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲

۱۲۵۹

لان ابن عمر رضي الله عنهما كان يستترينافع في بعض اسفاره ولا بأس بان يصل ويبين يديه مضمضة فمعلق

اوسيف معلق لا فها لا يعبدان وباعتبار تثبت الكراهة ولا بأس بان يصل على بساط فيه تصاویر

لأن فيه استهانته بالصورة ولا يسجد على التماثيل ولا يشبه عبادة الصورة وأطلق الكراهية في

الأصلان المصطلحان معظم ويكره أن يكون فوق رأسه في السقف أو بين يديه أو بجذائه تصاوير
من بين سائر الباطن ١٢

اوصو معلقة الحديث جبريل نال داخل بيتا فيه كل اوصو ولو كانت الصور صغير بحديث

لا تبدل المناظر ليلدة لان الصغار جدا لا تعبد اذا كان الممثل مقطوع الراس الى مخبوا للرأس ليس
فليس يراكم الروح ان

بمناك لا تعبد بدن الراس صار كما ادعته في مع اوسايج ^{هو الصحيح ٦١٢}
 و سادة ملقاة او على ساطع وشك لا كنه لانها تدل على طاء مخلو. ما اذ كانت السادة منصبة

او كانت على السترة تعظيم لها واشدها كما اية ان تكون امام المصلين ثم من فوق رأسهم على يمينه على

شمال ثم خلفوا ولو ليس في بافيه تصاوي يكره لأنه يشبه حامل الصنم والصلوة جائز في جميع ذلك

لاستجماع شرائطها وتعاود على وجه غير مكره ^{والان كانت حصة من ماله} وهو الحكم في كل صلوة اديت مع الكراهة ولا يكره تمثال

غِيُوْذِي الرِّجْحَ لَآنَهٗ لَا يَعْْبُدُ إِلَّا بِأَسْمَى يَقْتُلُ الْحَيَّةَ وَالْعَقْرَبَ فِي الصَّلَاحِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَقُولُ الْإِسْمَ دِينَ

ولو كنتم في لصاق ولا ن فيه ازالة الشغل فشد رء المار و يستوى جميع انواع الحيات هو اح

لا تطلق ما روينا ويكرم عبد الامى التيسحات باليد الصلح وكذا لك عند السلطان ذلك ليس من
 وتل في الفراض ان
 اطلق الصلوة ١٢

اعماله صلوات عن ابى يوسف رحمه الله انه لا بأس بذلك في الفرائض النوافل جميعا مراءاة لسنه

العد بعد الله اعلم فصلاً ^{وهو صلوة النبي ١٢ اتمها} بركة الله على من اتبع الهدى ^{١٢} ^{١٣} ^{١٤} ^{١٥} ^{١٦} ^{١٧} ^{١٨} ^{١٩} ^{٢٠} ^{٢١} ^{٢٢} ^{٢٣} ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠} ^{١٠١} ^{١٠٢} ^{١٠٣} ^{١٠٤} ^{١٠٥} ^{١٠٦} ^{١٠٧} ^{١٠٨} ^{١٠٩} ^{١١٠} ^{١١١} ^{١١٢} ^{١١٣} ^{١١٤} ^{١١٥} ^{١١٦} ^{١١٧} ^{١١٨} ^{١١٩} ^{١٢٠} ^{١٢١} ^{١٢٢} ^{١٢٣} ^{١٢٤} ^{١٢٥} ^{١٢٦} ^{١٢٧} ^{١٢٨} ^{١٢٩} ^{١٣٠} ^{١٣١} ^{١٣٢} ^{١٣٣} ^{١٣٤} ^{١٣٥} ^{١٣٦} ^{١٣٧} ^{١٣٨} ^{١٣٩} ^{١٤٠} ^{١٤١} ^{١٤٢} ^{١٤٣} ^{١٤٤} ^{١٤٥} ^{١٤٦} ^{١٤٧} ^{١٤٨} ^{١٤٩} ^{١٥٠} ^{١٥١} ^{١٥٢} ^{١٥٣} ^{١٥٤} ^{١٥٥} ^{١٥٦} ^{١٥٧} ^{١٥٨} ^{١٥٩} ^{١٦٠} ^{١٦١} ^{١٦٢} ^{١٦٣} ^{١٦٤} ^{١٦٥} ^{١٦٦} ^{١٦٧} ^{١٦٨} ^{١٦٩} ^{١٧٠} ^{١٧١} ^{١٧٢} ^{١٧٣} ^{١٧٤} ^{١٧٥} ^{١٧٦} ^{١٧٧} ^{١٧٨} ^{١٧٩} ^{١٨٠} ^{١٨١} ^{١٨٢} ^{١٨٣} ^{١٨٤} ^{١٨٥} ^{١٨٦} ^{١٨٧} ^{١٨٨} ^{١٨٩} ^{١٩٠} ^{١٩١} ^{١٩٢} ^{١٩٣} ^{١٩٤} ^{١٩٥} ^{١٩٦} ^{١٩٧} ^{١٩٨} ^{١٩٩} ^{٢٠٠} ^{٢٠١} ^{٢٠٢} ^{٢٠٣} ^{٢٠٤} ^{٢٠٥} ^{٢٠٦} ^{٢٠٧} ^{٢٠٨} ^{٢٠٩} ^{٢١٠} ^{٢١١} ^{٢١٢} ^{٢١٣} ^{٢١٤} ^{٢١٥} ^{٢١٦} ^{٢١٧} ^{٢١٨} ^{٢١٩} ^{٢٢٠} ^{٢٢١} ^{٢٢٢} ^{٢٢٣} ^{٢٢٤} ^{٢٢٥} ^{٢٢٦} ^{٢٢٧} ^{٢٢٨} ^{٢٢٩} ^{٢٣٠} ^{٢٣١} ^{٢٣٢} ^{٢٣٣} ^{٢٣٤} ^{٢٣٥} ^{٢٣٦} ^{٢٣٧} ^{٢٣٨} ^{٢٣٩} ^{٢٤٠} ^{٢٤١} ^{٢٤٢} ^{٢٤٣} ^{٢٤٤} ^{٢٤٥} ^{٢٤٦} ^{٢٤٧} ^{٢٤٨} ^{٢٤٩} ^{٢٥٠} ^{٢٥١} ^{٢٥٢} ^{٢٥٣} ^{٢٥٤} ^{٢٥٥} ^{٢٥٦} ^{٢٥٧} ^{٢٥٨} ^{٢٥٩} ^{٢٦٠} ^{٢٦١} ^{٢٦٢} ^{٢٦٣} ^{٢٦٤} ^{٢٦٥} ^{٢٦٦} ^{٢٦٧} ^{٢٦٨} ^{٢٦٩} ^{٢٧٠} ^{٢٧١} ^{٢٧٢} ^{٢٧٣} ^{٢٧٤} ^{٢٧٥} ^{٢٧٦} ^{٢٧٧} ^{٢٧٨} ^{٢٧٩} ^{٢٨٠} ^{٢٨١} ^{٢٨٢} ^{٢٨٣} ^{٢٨٤} ^{٢٨٥} ^{٢٨٦} ^{٢٨٧} ^{٢٨٨} ^{٢٨٩} ^{٢٩٠} ^{٢٩١} ^{٢٩٢} ^{٢٩٣} ^{٢٩٤} ^{٢٩٥} ^{٢٩٦} ^{٢٩٧} ^{٢٩٨} ^{٢٩٩} ^{٣٠٠} ^{٣٠١} ^{٣٠٢} ^{٣٠٣} ^{٣٠٤} ^{٣٠٥} ^{٣٠٦} ^{٣٠٧} ^{٣٠٨} ^{٣٠٩} ^{٣١٠} ^{٣١١} ^{٣١٢} ^{٣١٣} ^{٣١٤} ^{٣١٥} ^{٣١٦} ^{٣١٧} ^{٣١٨} ^{٣١٩} ^{٣٢٠} ^{٣٢١} ^{٣٢٢} ^{٣٢٣} ^{٣٢٤} ^{٣٢٥} ^{٣٢٦} ^{٣٢٧} ^{٣٢٨} ^{٣٢٩} ^{٣٣٠} ^{٣٣١} ^{٣٣٢} ^{٣٣٣} ^{٣٣٤} ^{٣٣٥} ^{٣٣٦} ^{٣٣٧} ^{٣٣٨} ^{٣٣٩} ^{٣٤٠} ^{٣٤١} ^{٣٤٢} ^{٣٤٣} ^{٣٤٤} ^{٣٤٥} ^{٣٤٦} ^{٣٤٧} ^{٣٤٨} ^{٣٤٩} ^{٣٥٠} ^{٣٥١} ^{٣٥٢} ^{٣٥٣} ^{٣٥٤} ^{٣٥٥} ^{٣٥٦} ^{٣٥٧} ^{٣٥٨} ^{٣٥٩} ^{٣٦٠} ^{٣٦١} ^{٣٦٢} ^{٣٦٣} ^{٣٦٤</}

السؤال من خواص النجاة مع الصغيران

[illegible]

على عظم
عودة اسد ليوته و
نظر البصر على وقت ضيائه و زفقه
الى موسى الاشقرى و اسد ملى ان
نحت نصيبين استولى اخبر ان بعض الاولاد
فى ذاك ليقنك و كان يخرج الى
في قتلهم لما ولد و انبال عليه السلام
امه فى غيضة ليوته و يضعه بها لمسانه
اسد يحفظه ليوته و يضعه بها لمسانه
فما راو بعد النقش ان يخط منتهى السرقات
شانه و
لان من الناس من يخطون خطا و هو
عبد

[illegible]

في البيت الكبير الذي في
 الصورة في فنون الحرف
 في البيت الكبير الذي في
 الصورة في فنون الحرف

١٢

قوله لا بد شيئا يخرج انما قال شيئا لان
 في الثوب ليس منكم في الواقع عجب
قوله وتعاد الخصر ج لفظ العجب
 الشخ قد المدين في شرح النار ونظا شرح
 المذكور اعني تعاد يفيد الضياء على ما عرفت و
 الحق التفصيل بين كونه كراسته الخصى
 الا عادة ونسبة فان كونه كراسته
 على رتبة الواجب ١٢ **قوله** في الرجائي
 على كل صلوة الخ وقال ابو يوسف الرجائي
 على كل صلاة اولى في ذلك استبين **م**
 الاعادة اولى في التقرب لم يفرق بين اذا
 في بعض رتبة واحدة من اذا
 احتاج الى ضربات

[illegible]

ورواه الشيخان
 فقال يحيى بن سالم مسلم فانظروا
 الى العجب الاعاجيب فمبارك اسم احد
 الى تسبيح واخرج عبد الوهاب عن
 زوائد الترمذي والبيهقي في حلية الاولياء عن
 نعيم بن محرز بن ابي بصير عن ابي بصير عن
 نعيم بن حذاف عن ابي بصير عن ابي بصير
 كان خطيب الطائفة عن فاطمة بنت
 ابن سعد عن الطائفة عن فاطمة بنت
 علي بن ابي طالب عن ابي بصير عن
 علي بن ابي طالب عن ابي بصير عن
 ورواه احمد
 ورواه احمد
 ورواه احمد
 ورواه احمد

و لعلهم يسميها بحل الوصول و يسمونها مذلة
القلب و لم ينقل عن احد من الخلف و سلف الشيخ
من قوله عندنا بالسمع بل كان اكثرهم اعدوا
بها و لا يرون ذلك كما كان اكثرهم اعدوا
بما يتعلق بالسمع في رساله سميتها حديث الامراء
في سورة الاحقار و لم ينقل في الاثر شيئا من
ارجون الله تعالى التوفيق اليه ان ييسرنا
محرم بن يحيى رحمه الله
في غير ظاهر الرواية حيث ذكره خلافا
عن ذلك المتفق كلام

قول النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم قولاً
 لا سودين مطلق ومنهم من قال ان المؤمن الكفيل
 على كبره الجواب انه رخص فيه لمصلحة معلومة لا
 لا رخص الاستقراء من البر للضعف في الاستقراء
 الباطن من ان في استقراء اربع جنسية هي يضاف
 لا قبل قول النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم
 فان انت تفعل في الطريق اربع جنس
 من حيث ان النبي صلى الله عليه

من يقول ان اخذ
سبعة بقرات وليس كذلك فقد
اتخذ اسادات اثنا والعيم وفتح عليهم
اصحابه من بعدهم ونقل السدي في بعض
منه عن السبعة عن ثقة العباد قال بعض
اعلماء عقدة التسبيح لا نامل فضل من السبعة
ولكن يقال ان السبع ان امن الغلط كان
نصفه لا نامل فضل الا في سبعة اولي ونقل
من كتاب كرامات الاولياء والابي القاسم بن عبد
حسن الطبري انه كان لابي سلم بن ابي خلف
من السبعة في بيته فاستدارت السبعة خلفت
الامم عليه تسبيح فالتفت اليه فقولوا
فادع وجعلت تسبيح فالتفت اليه فقولوا
تدور في ذراعوه في قول السجدة
يا نبي الغياث

ففي هذا الحديث ركعت الطلوع ركعت الظل ان لم يكن في
 زمن النبي صلى الله عليه وسلم ان لم يكن في
 قديم الزمان على ما صرح به على القاري في المقاتلة
 فلا يكون الحديث ما نحن فيه وقال السيوطي
 والداخل في مسلم لصارت بهذا الاعتبار من
 قبل اياه الا ويذكر السرم فيمن اعظم فذكر ما
 فأنكر ما الاستحابة على دوام الذكر كما رأوا
 انه آفة الذكر فقادده ذلك الى
 الذكر فياجز بسبب

المصير على أن
الخطات عنهم في الفرض والنافل
جميعاً قبل الخطات في المكتوبة **عنا**
عنا ولو قبل الشروع أي في الصلوة والنا
فلا ضرورة الضم إلى الصلاة
في صلاة التمتع من الأصابع **عنا**
باب للأنه يحصل لغزوة من الكرامة
باب لفصل لما نسخ من بيان الكرامة في غير
عنا ولو قبل الشروع في بيان الكرامة في غير
في الصلوة **عنا** ولو قبل الشروع
الصلوة **عنا** استقبال القبلة بالفرج
القبلة في المأخرة استقبال القبلة باليد وهذا
مكروه لأن يسبك ويداً نحو اليد اليمنى وهذا
مكروه لأن يسبك ويداً نحو اليد اليمنى وهذا
لغرض حاجته ثم وجد نفسه لا بأس به
لكن إن كان لا بد من الاستقبال

١٢ قوله في الخلاء بالمدرست القوط و بالعقرب المست ومنه بحديث الأبي حنيفة رضي الله عنه

五

[illegible]

١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١
 ٥٢٢
 ٥٢٣
 ٥٢٤
 ٥٢٥
 ٥٢٦
 ٥٢٧
 ٥٢٨
 ٥٢٩
 ٥٣٠
 ٥٣١
 ٥٣٢
 ٥٣٣
 ٥٣٤
 ٥٣٥
 ٥٣٦
 ٥٣٧
 ٥٣٨
 ٥٣٩
 ٥٤٠
 ٥٤١
 ٥٤٢
 ٥٤٣
 ٥٤٤
 ٥٤٥
 ٥٤٦
 ٥٤٧
 ٥٤٨
 ٥٤٩
 ٥٥٠
 ٥٥١

[illegible]

باب صلوة الوتر
 الوتر ^{عنه} عليه السلام حيفة ^{روى عنه انه فرض وهو قول ابو حنيفة} وقال ^{اي انما اراد ان يركع ركعة فركعتان} لا تسعة ^{اي انما اراد ان يركع ركعة فركعتان} لظهور آثار السنن فيه حيث لا يكفر جاحدا ولا يؤذن له ^{اي انما اراد ان يركع ركعة فركعتان}
 ولا بي حيفة ^{رواه ابو داود والترمذي} قوله عليه السلام ان الله تعالى اذ كان صلاتكم ^{اي انما اراد ان يركع ركعة فركعتان} صلاتكم ^{اي انما اراد ان يركع ركعة فركعتان} صلاتكم ^{اي انما اراد ان يركع ركعة فركعتان} صلاتكم ^{اي انما اراد ان يركع ركعة فركعتان}
 امر وهو للوجود بهذا واجب القضاء بالاجماع ^{اي ثبت في الاثر وجوب القضاء في كل ركعة} واما لا يكفر جاحدا ^{اي انما اراد ان يركع ركعة فركعتان} لان وجوبه ثبت بالسنة وهو المعنى ^{اي انما اراد ان يركع ركعة فركعتان}
 بما روى عنه ^{اي انما اراد ان يركع ركعة فركعتان} انه سنة وهو يؤتى في وقت العشاء فأكف باذنه واقامته قال العمرى ^{اي انما اراد ان يركع ركعة فركعتان} ثلث ركعات ^{اي انما اراد ان يركع ركعة فركعتان}
 لا يفصل بينهما بسلام لما روت عائشة ^{رواه الحاكم في المستدرک} عن ابيها ^{يعني الاضيق بمنين بسلامات} ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر بثلاث ^{اي انما اراد ان يركع ركعة فركعتان} وحكى الحسن ^{اي انما اراد ان يركع ركعة فركعتان} بن صالح ^{اي انما اراد ان يركع ركعة فركعتان} اجماع المسلمين على الثلث وهذا احد اقوال الشافعي ^{اي انما اراد ان يركع ركعة فركعتان} وفي قول يوتر بتسليمتين وهو قول مالك ^{اي انما اراد ان يركع ركعة فركعتان} والشافعي عليه السلام ^{اي انما اراد ان يركع ركعة فركعتان}
 ما روينا ^{اي انما اراد ان يركع ركعة فركعتان} ويقعد في الثالثة قبل الركوع ^{اي انما اراد ان يركع ركعة فركعتان} وقال الشافعي ^{اي انما اراد ان يركع ركعة فركعتان} يركع بعد ما روى انه عليه السلام ^{اي انما اراد ان يركع ركعة فركعتان}

الوتر ^{عنه} عنده ^{عنه} حيفة ^{عنه} وقال ^{عنه} لا يستظهر ^{عنه} اثار السن في حيش لا يكفر جاحدا ولا يؤذن له

رواه ابو داود والترمذي
 امر وهو للوجود ولهذا واجب القضاء بالاجماع ^{له} واذا لم يكفر حاك لان وجب له ثبوت السنة وهو المعنى

لا يفصل بينهم بسلام لما روت عائشة ^{رضي الله عنها} عن النبي ^{صلى الله عليه وسلم} قال كان يوتر بثلاث وحك الحسن ^{رضي الله عنه} في اجتماع

مارويناه ويقذف في الثالثة قبل الركوع وقال لشافعي رحمه الله ما روي انه عليه السلام

[illegible]

قننت في آخر الوتر وهو بعد الركوع ولنا ما روى انه عليه السلام قننت قبل الركوع وكان زاد على نصف
 الشئ اخره ويقننت في جميع السنن خلافا للشافعي في غير النصف الاخير من رمضان لقوله
 عليه السلام للحسن بن علي حين علمه دعاء القنوت اجعل هذا في وترك من غير فصل فيقرأ في
 كل ركعة من الوتر فاتحة الكتاب وسورة لقولك فاقروا ما تيسر من القرآن وان اراد ان يقننت
 كبر لان الحالة قد اختلفت ورفع يديه وقننت لقوله عليه السلام لا ترفع الايدي الا في سبع
 مواطن وذكر منها القنوت ولا يقننت في صلاة غيرها خلافا للشافعي في الفجر لما روى ابن
 مسعود انه عليه السلام قننت في صلاة الفجر ثم تركه فان قننت الامام في صلاة الفجر
 يسكت من خلفه عند ابى حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف لا يتبعه لانه تبع لاهله والقنوت في الفجر
 مجتهد فيه ولما انه منسوخ ولا متابع فيه ثم قيل يقف قائما لاتباعه فيما تجتنبه وقيل
 يقعد تحقيقا للخالف لان الساكن شريك الداعي الاول ظهور ذلك المسألة على جواز الاقتداء
 بالشفعية وعلى المتابعة في قراءة القنوت في الوتر واذا علم المقتدى منه ما يزعم به
 فساد صلاته كالفصد وغيره لا يجزيه الاقتداء به واختار في القنوت الاخفاء لانه دعاء

باب النوافل

السنن ركعتان قبل الفجر اربع قبل الظهر وبعدها ركعتان اربع قبل العصر واثنان ركعتين وركعتان بعد
 المغرب اربع قبل العشاء واربع بعدها واثنان ركعتين والاصل فيه قوله عليه السلام من ثابر على ثنتي عشرة
 ركعة في اليوم والليلة بنى الله له بيتا في الجنة وفسر على نحو ما ذكر في الكتاب غير انه لم يذكر الا اربع قبل
 العصر فلهذا سماه في الاصل حسنا وخيرا خلافا لانا والافضل هو الاربع وكذا يذكر الاربع

قننت في آخر الوتر وهو بعد الركوع ولنا ما روى انه عليه السلام قننت قبل الركوع وكان زاد على نصف
 الشئ اخره ويقننت في جميع السنن خلافا للشافعي في غير النصف الاخير من رمضان لقوله
 عليه السلام للحسن بن علي حين علمه دعاء القنوت اجعل هذا في وترك من غير فصل فيقرأ في
 كل ركعة من الوتر فاتحة الكتاب وسورة لقولك فاقروا ما تيسر من القرآن وان اراد ان يقننت
 كبر لان الحالة قد اختلفت ورفع يديه وقننت لقوله عليه السلام لا ترفع الايدي الا في سبع
 مواطن وذكر منها القنوت ولا يقننت في صلاة غيرها خلافا للشافعي في الفجر لما روى ابن
 مسعود انه عليه السلام قننت في صلاة الفجر ثم تركه فان قننت الامام في صلاة الفجر
 يسكت من خلفه عند ابى حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف لا يتبعه لانه تبع لاهله والقنوت في الفجر
 مجتهد فيه ولما انه منسوخ ولا متابع فيه ثم قيل يقف قائما لاتباعه فيما تجتنبه وقيل
 يقعد تحقيقا للخالف لان الساكن شريك الداعي الاول ظهور ذلك المسألة على جواز الاقتداء
 بالشفعية وعلى المتابعة في قراءة القنوت في الوتر واذا علم المقتدى منه ما يزعم به
 فساد صلاته كالفصد وغيره لا يجزيه الاقتداء به واختار في القنوت الاخفاء لانه دعاء

كتاب الصلاة

قننت في آخر الوتر وهو بعد الركوع ولنا ما روى انه عليه السلام قننت قبل الركوع وكان زاد على نصف
 الشئ اخره ويقننت في جميع السنن خلافا للشافعي في غير النصف الاخير من رمضان لقوله
 عليه السلام للحسن بن علي حين علمه دعاء القنوت اجعل هذا في وترك من غير فصل فيقرأ في
 كل ركعة من الوتر فاتحة الكتاب وسورة لقولك فاقروا ما تيسر من القرآن وان اراد ان يقننت
 كبر لان الحالة قد اختلفت ورفع يديه وقننت لقوله عليه السلام لا ترفع الايدي الا في سبع
 مواطن وذكر منها القنوت ولا يقننت في صلاة غيرها خلافا للشافعي في الفجر لما روى ابن
 مسعود انه عليه السلام قننت في صلاة الفجر ثم تركه فان قننت الامام في صلاة الفجر
 يسكت من خلفه عند ابى حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف لا يتبعه لانه تبع لاهله والقنوت في الفجر
 مجتهد فيه ولما انه منسوخ ولا متابع فيه ثم قيل يقف قائما لاتباعه فيما تجتنبه وقيل
 يقعد تحقيقا للخالف لان الساكن شريك الداعي الاول ظهور ذلك المسألة على جواز الاقتداء
 بالشفعية وعلى المتابعة في قراءة القنوت في الوتر واذا علم المقتدى منه ما يزعم به
 فساد صلاته كالفصد وغيره لا يجزيه الاقتداء به واختار في القنوت الاخفاء لانه دعاء

قننت في آخر الوتر وهو بعد الركوع ولنا ما روى انه عليه السلام قننت قبل الركوع وكان زاد على نصف
 الشئ اخره ويقننت في جميع السنن خلافا للشافعي في غير النصف الاخير من رمضان لقوله
 عليه السلام للحسن بن علي حين علمه دعاء القنوت اجعل هذا في وترك من غير فصل فيقرأ في
 كل ركعة من الوتر فاتحة الكتاب وسورة لقولك فاقروا ما تيسر من القرآن وان اراد ان يقننت
 كبر لان الحالة قد اختلفت ورفع يديه وقننت لقوله عليه السلام لا ترفع الايدي الا في سبع
 مواطن وذكر منها القنوت ولا يقننت في صلاة غيرها خلافا للشافعي في الفجر لما روى ابن
 مسعود انه عليه السلام قننت في صلاة الفجر ثم تركه فان قننت الامام في صلاة الفجر
 يسكت من خلفه عند ابى حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف لا يتبعه لانه تبع لاهله والقنوت في الفجر
 مجتهد فيه ولما انه منسوخ ولا متابع فيه ثم قيل يقف قائما لاتباعه فيما تجتنبه وقيل
 يقعد تحقيقا للخالف لان الساكن شريك الداعي الاول ظهور ذلك المسألة على جواز الاقتداء
 بالشفعية وعلى المتابعة في قراءة القنوت في الوتر واذا علم المقتدى منه ما يزعم به
 فساد صلاته كالفصد وغيره لا يجزيه الاقتداء به واختار في القنوت الاخفاء لانه دعاء

...

بالسفر و صفة القراءة و قد رها فلان الحقائق بها و الصلوة في بار وى مذكرة صريحاً
 اى المجر و الحاشية ١٢

علي الناس ما كان ادوم

عليه السلام

اولا كتمان الاخيه كتمان كتمان

فی السبعین فی السبعین فی السبعین

على

[illegible]

[illegible][illegible]

صلوة القائم على النصف من صلوة القائم وكان الصلوة خير موضوع وربما يشق عليه القيام فيجوز له تركه كيلا ينقطع عنه واختلافوا في كيفية القعود والمختار ان يقعد كما يقعد في حالة التشهد
لانه عند مشروعي الصلوة وان افتتحها قائما ثم قعد من غير عذر جاز عند ابي حنيفة وهذا
استحسان وعند مالك لا يجزيه وهو قياسي لان الشرع معتبر بالنذر لانه لو يباشر القيام فيما بقي لما باشر صحتها بدنه بخلاف النذر لانه التوقف نصا حتى ولو لم ينص على القيام لا يلزمه القيام عند بعض المشايخ من كان خارج المصرتنفل على اية الى جهة توجهت
يؤمى بها كحديث ابن عمر رضي الله عنه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على حمار وهو متوجها الى خيبر يؤمى بها ولان النوافل غير مختصة بوقت فالزمناه الزوال والاستقبال تنقطع عند المناقلة او ينقطع هو عن القافلة اما الفرائض مختصة بوقت والسنن الرواتب نوافل عن ابي حنيفة مرة انه ينزل لسنة الفجر كما اذا كان من ساكنوها والتقييد بخارج المصرتنفي اشراط السفر الجواز في المصوت عن ابي يوسف انه يجوز في المصرا ايضا ووجه الظاهر ان النص من خارج المصوت والحاجة الى الركوب فيها غلب فان فتح الطوع راكبا ثم نزل بينه وان صلى ركعة نازلا ثم ركبا يستقبلان احرام الركبة انعقد من الركوع والسجدة لقدرته على النزول فاذا الى جميع واحرام النازل انعقد وجوب الركوع والسجدة فلا يقدر على تركه حاله من غير عذر عن ابي يوسف انه يستقبل اذا نزل ايضا وكذا عن محمد اذا نزل بعد ما صلى ركعة والاصح هو الظاهر وصلى في قيام رمضان يستحب ان يجتمع الناس في شهر رمضان بعد العشاء فصيلة بهام خمس وسبعون كل تروية بتسليميتين يجلس بين

الاولى ان ينزل من غير عذر جاز عند ابي حنيفة وهذا استحسان وعند مالك لا يجزيه وهو قياسي لان الشرع معتبر بالنذر لانه لو يباشر القيام فيما بقي لما باشر صحتها بدنه بخلاف النذر لانه التوقف نصا حتى ولو لم ينص على القيام لا يلزمه القيام عند بعض المشايخ من كان خارج المصرتنفل على اية الى جهة توجهت يؤمى بها كحديث ابن عمر رضي الله عنه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على حمار وهو متوجها الى خيبر يؤمى بها ولان النوافل غير مختصة بوقت فالزمناه الزوال والاستقبال تنقطع عند المناقلة او ينقطع هو عن القافلة اما الفرائض مختصة بوقت والسنن الرواتب نوافل عن ابي حنيفة مرة انه ينزل لسنة الفجر كما اذا كان من ساكنوها والتقييد بخارج المصرتنفي اشراط السفر الجواز في المصوت عن ابي يوسف انه يجوز في المصرا ايضا ووجه الظاهر ان النص من خارج المصوت والحاجة الى الركوب فيها غلب فان فتح الطوع راكبا ثم نزل بينه وان صلى ركعة نازلا ثم ركبا يستقبلان احرام الركبة انعقد من الركوع والسجدة لقدرته على النزول فاذا الى جميع واحرام النازل انعقد وجوب الركوع والسجدة فلا يقدر على تركه حاله من غير عذر عن ابي يوسف انه يستقبل اذا نزل ايضا وكذا عن محمد اذا نزل بعد ما صلى ركعة والاصح هو الظاهر وصلى في قيام رمضان يستحب ان يجتمع الناس في شهر رمضان بعد العشاء فصيلة بهام خمس وسبعون كل تروية بتسليميتين يجلس بين

الاولى ان ينزل من غير عذر جاز عند ابي حنيفة وهذا استحسان وعند مالك لا يجزيه وهو قياسي لان الشرع معتبر بالنذر لانه لو يباشر القيام فيما بقي لما باشر صحتها بدنه بخلاف النذر لانه التوقف نصا حتى ولو لم ينص على القيام لا يلزمه القيام عند بعض المشايخ من كان خارج المصرتنفل على اية الى جهة توجهت يؤمى بها كحديث ابن عمر رضي الله عنه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على حمار وهو متوجها الى خيبر يؤمى بها ولان النوافل غير مختصة بوقت فالزمناه الزوال والاستقبال تنقطع عند المناقلة او ينقطع هو عن القافلة اما الفرائض مختصة بوقت والسنن الرواتب نوافل عن ابي حنيفة مرة انه ينزل لسنة الفجر كما اذا كان من ساكنوها والتقييد بخارج المصرتنفي اشراط السفر الجواز في المصوت عن ابي يوسف انه يجوز في المصرا ايضا ووجه الظاهر ان النص من خارج المصوت والحاجة الى الركوب فيها غلب فان فتح الطوع راكبا ثم نزل بينه وان صلى ركعة نازلا ثم ركبا يستقبلان احرام الركبة انعقد من الركوع والسجدة لقدرته على النزول فاذا الى جميع واحرام النازل انعقد وجوب الركوع والسجدة فلا يقدر على تركه حاله من غير عذر عن ابي يوسف انه يستقبل اذا نزل ايضا وكذا عن محمد اذا نزل بعد ما صلى ركعة والاصح هو الظاهر وصلى في قيام رمضان يستحب ان يجتمع الناس في شهر رمضان بعد العشاء فصيلة بهام خمس وسبعون كل تروية بتسليميتين يجلس بين

الاولى ان ينزل من غير عذر جاز عند ابي حنيفة وهذا استحسان وعند مالك لا يجزيه وهو قياسي لان الشرع معتبر بالنذر لانه لو يباشر القيام فيما بقي لما باشر صحتها بدنه بخلاف النذر لانه التوقف نصا حتى ولو لم ينص على القيام لا يلزمه القيام عند بعض المشايخ من كان خارج المصرتنفل على اية الى جهة توجهت يؤمى بها كحديث ابن عمر رضي الله عنه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على حمار وهو متوجها الى خيبر يؤمى بها ولان النوافل غير مختصة بوقت فالزمناه الزوال والاستقبال تنقطع عند المناقلة او ينقطع هو عن القافلة اما الفرائض مختصة بوقت والسنن الرواتب نوافل عن ابي حنيفة مرة انه ينزل لسنة الفجر كما اذا كان من ساكنوها والتقييد بخارج المصرتنفي اشراط السفر الجواز في المصوت عن ابي يوسف انه يجوز في المصرا ايضا ووجه الظاهر ان النص من خارج المصوت والحاجة الى الركوب فيها غلب فان فتح الطوع راكبا ثم نزل بينه وان صلى ركعة نازلا ثم ركبا يستقبلان احرام الركبة انعقد من الركوع والسجدة لقدرته على النزول فاذا الى جميع واحرام النازل انعقد وجوب الركوع والسجدة فلا يقدر على تركه حاله من غير عذر عن ابي يوسف انه يستقبل اذا نزل ايضا وكذا عن محمد اذا نزل بعد ما صلى ركعة والاصح هو الظاهر وصلى في قيام رمضان يستحب ان يجتمع الناس في شهر رمضان بعد العشاء فصيلة بهام خمس وسبعون كل تروية بتسليميتين يجلس بين

وهي ان الصلي الاخرى لانه عمل والرفض حيث ١٢ بعد القول لانه بكل الرفض يعني انه لا يتاخر في اكمال العمل القيد بالسجدة الاولى ان من قام الى الخامسة ولم يقعد في الرابعه ففضل الخامسة القيد بالسجدة ١٣ كقولهم قطع العمل

[illegible]

کلمه و محتین مقدار ترویجی تم و ترویجی ذکر لفظ الاستغفار و الاستغفار ایفا است کذا و حسن

عن أبي حنيفة رحمه الله وأظن عليه الخلقاء الرشدين والنبي عليه السلام بين الجذر في تركه

المواظبة وهو خشية ان تكتب علينا والسنة فيها الجماعة لكن على وجه الكفاية حتى لا افتتح اهل المسجد

عن اقامته كانوا امسيين ولو اقامها البعض فالتخلف عن الجماعة تارك للفضيلة لان افراد الصحابة

يروى عنهم الخلفاء السبعة في الجلسين بين الترويحيتين مقدار الترويح وكذا بين الخامسة وترويح
رواه الحاكم وحسن بن علي بن عمر وعروة بن
الترمذي في الترويح

لو لمعاداة أهل الحربين وا بحسن البصر الاسرار على من يسلم بها وليس حجج قوله تعالى راجع

يسير في نومه بعد غصاء قبل ان يروى قال لا تسليح من واه ح ان وفيها بعد الغصاء
 الخ اللما قبل الروي وبعده لانها افاست بعد العشاء ولم يذكر في الرواية كذا الشئ
 انما هو من رواية اخرى

على ان السنة فيها الختم مرة فلا يترك لكسل القوم بخلاف ما بعد لتشهد من الدعاء حيث

تأكيد المطلق سنة اتم ١٢

لا يتركها لها ليست بسنة ولا يصح التوجه في غير شهر رمضان على اجماع المسلمين الله اعلم

بسم الله ادراك الفیض

من صل ركعة من الظهر اقيم يديه اخرى صبيحة للوادي عن البطران ثم يدخل مع القوم اخر

ففضيلة الجماعة وان لم يقيد الا بالسيرة يقطع ويشع الا امام هو ايج لان جعل الرض والقطع
 اني ايل نخر الاسلام ١٢ ع

لا كمال بخلافه اذا كان في النقل لانه ليس كمال ولو كان في السنة قبل الظهور للجمعة فاقدم او خطب قطع على

اس الركتين يروى ذلك عن ابي يوسف وقد قيل انهما وان كان قد روى ثلثا من الظاهرهما لان الاربع
لان الاربع قبل فظهر حسنة واحدة ١٢ ع

علم لكل فلا يحتمل النقص بخلافه اذا كان في الثالثة بعد لم يقيد حابا ليحتمل حيث يظهر

بالحاقه شروع الامام في الصلوة لا اقامه الاكون ١٢ ان **قوله** صليت كيف يستقيم على ذهب محمد لان الفرضية او اطلعت عنده طلبت جعل

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم آية في الدنيا والآخرة

۱۲۸۰
 ۱۲۸۱
 ۱۲۸۲
 ۱۲۸۳
 ۱۲۸۴
 ۱۲۸۵
 ۱۲۸۶
 ۱۲۸۷
 ۱۲۸۸
 ۱۲۸۹
 ۱۲۹۰
 ۱۲۹۱
 ۱۲۹۲
 ۱۲۹۳
 ۱۲۹۴
 ۱۲۹۵
 ۱۲۹۶
 ۱۲۹۷
 ۱۲۹۸
 ۱۲۹۹
 ۱۳۰۰
 ۱۳۰۱
 ۱۳۰۲
 ۱۳۰۳
 ۱۳۰۴
 ۱۳۰۵
 ۱۳۰۶
 ۱۳۰۷
 ۱۳۰۸
 ۱۳۰۹
 ۱۳۱۰
 ۱۳۱۱
 ۱۳۱۲
 ۱۳۱۳
 ۱۳۱۴
 ۱۳۱۵
 ۱۳۱۶
 ۱۳۱۷
 ۱۳۱۸
 ۱۳۱۹
 ۱۳۲۰
 ۱۳۲۱
 ۱۳۲۲
 ۱۳۲۳
 ۱۳۲۴
 ۱۳۲۵
 ۱۳۲۶
 ۱۳۲۷
 ۱۳۲۸
 ۱۳۲۹
 ۱۳۳۰
 ۱۳۳۱
 ۱۳۳۲
 ۱۳۳۳
 ۱۳۳۴
 ۱۳۳۵
 ۱۳۳۶
 ۱۳۳۷
 ۱۳۳۸
 ۱۳۳۹
 ۱۳۴۰
 ۱۳۴۱
 ۱۳۴۲
 ۱۳۴۳
 ۱۳۴۴
 ۱۳۴۵
 ۱۳۴۶
 ۱۳۴۷
 ۱۳۴۸
 ۱۳۴۹
 ۱۳۵۰
 ۱۳۵۱
 ۱۳۵۲
 ۱۳۵۳
 ۱۳۵۴
 ۱۳۵۵
 ۱۳۵۶
 ۱۳۵۷
 ۱۳۵۸
 ۱۳۵۹
 ۱۳۶۰
 ۱۳۶۱
 ۱۳۶۲
 ۱۳۶۳
 ۱۳۶۴
 ۱۳۶۵
 ۱۳۶۶
 ۱۳۶۷
 ۱۳۶۸
 ۱۳۶۹
 ۱۳۷۰
 ۱۳۷۱
 ۱۳۷۲
 ۱۳۷۳
 ۱۳۷۴
 ۱۳۷۵
 ۱۳۷۶
 ۱۳۷۷
 ۱۳۷۸
 ۱۳۷۹
 ۱۳۸۰
 ۱۳۸۱
 ۱۳۸۲
 ۱۳۸۳
 ۱۳۸۴
 ۱۳۸۵
 ۱۳۸۶
 ۱۳۸۷
 ۱۳۸۸
 ۱۳۸۹
 ۱۳۹۰
 ۱۳۹۱
 ۱۳۹۲
 ۱۳۹۳
 ۱۳۹۴
 ۱۳۹۵
 ۱۳۹۶
 ۱۳۹۷
 ۱۳۹۸
 ۱۳۹۹
 ۱۴۰۰
 ۱۴۰۱
 ۱۴۰۲
 ۱۴۰۳
 ۱۴۰۴
 ۱۴۰۵
 ۱۴۰۶
 ۱۴۰۷
 ۱۴۰۸
 ۱۴۰۹
 ۱۴۱۰
 ۱۴۱۱
 ۱۴۱۲
 ۱۴۱۳
 ۱۴۱۴
 ۱۴۱۵
 ۱۴۱۶
 ۱۴۱۷
 ۱۴۱۸
 ۱۴۱۹
 ۱۴۲۰
 ۱۴۲۱
 ۱۴۲۲
 ۱۴۲۳
 ۱۴۲۴
 ۱۴۲۵
 ۱۴۲۶
 ۱۴۲۷
 ۱۴۲۸
 ۱۴۲۹
 ۱۴۳۰
 ۱۴۳۱
 ۱۴۳۲
 ۱۴۳۳
 ۱۴۳۴
 ۱۴۳۵
 ۱۴۳۶
 ۱۴۳۷
 ۱۴۳۸
 ۱۴۳۹
 ۱۴۴۰
 ۱۴۴۱
 ۱۴۴۲
 ۱۴۴۳
 ۱۴۴۴
 ۱۴۴۵
 ۱۴۴۶
 ۱۴۴۷
 ۱۴۴۸
 ۱۴۴۹
 ۱۴۵۰
 ۱۴۵۱
 ۱۴۵۲
 ۱۴۵۳
 ۱۴۵۴
 ۱۴۵۵
 ۱۴۵۶
 ۱۴۵۷
 ۱۴۵۸
 ۱۴۵۹
 ۱۴۶۰
 ۱۴۶۱
 ۱۴۶۲
 ۱۴۶۳
 ۱۴۶۴
 ۱۴۶۵
 ۱۴۶۶
 ۱۴۶۷
 ۱۴۶۸
 ۱۴۶۹
 ۱۴۷۰
 ۱۴۷۱
 ۱۴۷۲
 ۱۴۷۳
 ۱۴۷۴
 ۱۴۷۵
 ۱۴۷۶
 ۱۴۷۷
 ۱۴۷۸
 ۱۴۷۹
 ۱۴۸۰
 ۱۴۸۱
 ۱۴۸۲
 ۱۴۸۳
 ۱۴۸۴
 ۱۴۸۵
 ۱۴۸۶
 ۱۴۸۷
 ۱۴۸۸
 ۱۴۸۹
 ۱۴۹۰
 ۱۴۹۱
 ۱۴۹۲
 ۱۴۹۳
 ۱۴۹۴
 ۱۴۹۵
 ۱۴۹۶
 ۱۴۹۷
 ۱۴۹۸
 ۱۴۹۹
 ۱۵۰۰
 ۱۵۰۱
 ۱۵۰۲
 ۱۵۰۳
 ۱۵۰۴
 ۱۵۰۵
 ۱۵۰۶
 ۱۵۰۷
 ۱۵۰۸
 ۱۵۰۹
 ۱۵۱۰
 ۱۵۱۱
 ۱۵۱۲
 ۱۵۱۳
 ۱۵۱۴
 ۱۵۱۵
 ۱۵۱۶
 ۱۵۱۷
 ۱۵۱۸
 ۱۵۱۹
 ۱۵۲۰
 ۱۵۲۱
 ۱۵۲۲
 ۱۵۲۳
 ۱۵۲۴
 ۱۵۲۵
 ۱۵۲۶
 ۱۵۲۷
 ۱۵۲۸
 ۱۵۲۹
 ۱۵۳۰
 ۱۵۳۱
 ۱۵۳۲
 ۱۵۳۳
 ۱۵۳۴
 ۱۵۳۵
 ۱۵۳۶
 ۱۵۳۷
 ۱۵۳۸
 ۱۵۳۹
 ۱۵۴۰
 ۱۵۴۱
 ۱۵۴۲
 ۱۵۴۳
 ۱۵۴۴
 ۱۵۴۵
 ۱۵۴۶
 ۱۵۴۷
 ۱۵۴۸
 ۱۵۴۹
 ۱۵۵۰
 ۱۵۵۱
 ۱۵۵۲
 ۱۵۵۳
 ۱۵۵۴
 ۱۵۵۵
 ۱۵۵۶
 ۱۵۵۷
 ۱۵۵۸
 ۱۵۵۹
 ۱۵۶۰
 ۱۵۶۱
 ۱۵۶۲
 ۱۵۶۳
 ۱۵۶۴
 ۱۵۶۵
 ۱۵۶۶
 ۱۵۶۷
 ۱۵۶۸
 ۱۵۶۹
 ۱۵۷۰
 ۱۵۷۱
 ۱۵۷۲
 ۱۵۷۳
 ۱۵۷۴
 ۱۵۷۵
 ۱۵۷۶
 ۱۵۷۷
 ۱۵۷۸
 ۱۵۷۹
 ۱۵۸۰
 ۱۵۸۱
 ۱۵۸۲
 ۱۵۸۳
 ۱۵۸۴
 ۱۵۸۵
 ۱۵۸۶
 ۱۵۸۷
 ۱۵۸۸
 ۱۵۸۹
 ۱۵۹۰
 ۱۵۹۱
 ۱۵۹۲
 ۱۵۹۳
 ۱۵۹۴

[illegible]

واذا اتممك دخل مع القوم والذي يصلي معهم نافلة لان الفرض لا يتكرر في وقت واحد فان صلى من العجم
 ركعة ثم اقيمت يقطع ويدخل معهم لانه لو اضاف اليها اخرى تفوت الجماعة وكذا اذا قام الى الثانية
 قبل ان يقيد ها بالسجدة وبعد الاقام لا يشرع في صلاتي الامام لكرهية النفل بعد وكذا بعد
 المغرب في ظاهر الرواية لان التنفل بالثلاث مكره وفي جعلها اربعاً مخالفة لامامة ومن دخل
 مسجداً قد اذن فيه يكره له ان يخرج حتى يصلي لقوله عليه السلام لا يخرج من المسجد بعد
 لنداء الامنانق او رجل يخرج لحاجة يريد الرجوع قال الا اذا كان يتنظم به جماعة لانه ترك
 صورة تكسبل معني وان كان قد صلى وكانت الظهور العشاء فلا بأس ان يخرج لانه اجاب اعل الله مرة
 لا اذا اخذ الموقن في الاقامة لانه يقيم لمخالفة الجماعة فعلياً وان كانت العصر والمغرب او الفجر يخرج ان
 اخذ الموقن فيها لكرهية النفل بعد ها من اتمى الى الامام في صلاتي الفجر هو لي يصل ركعتي الفجر ان
 خشن تقوت ركعة ويدرك الاخرى يصلي ركعتي الفجر عند باب المسجد ثم يدخل لانه يمكن الجمع بين
 لفضيلتين وان خشن فوطا دخل مع الامام لان ثواب الجماعة اعظم والوعيد بالتزك الزم بخلاف
 سنة الظهور حيث يتركها في الحالين لانه يمكن ادائها في الوقت بعد الفرض هو الصحيح وانما
 الاختلاف بين ابى يوسف ومحمد في تقديمها على الركعتين وتخيرها عنها ما ولا كذلك سنة الفجر
 على ما بين ان شاء الله تعالى والتقيد بالاداء عند باب المسجد يدل على الكراهية في المسجد اذا كان
 امام في الصلوة والافضل في عاة السنن والنوافل المنزل هو المروي عن النبي عليه السلام
 واذا فاسد ركعتا الفجر لا يقضيها قبل طلوع الشمس لانه يبق بقلا مطلقاً وهو مكره بعد الصبح
 ولا بعد ارتفاعها عند ابى حنيفة وابى يوسف وقال محمد احب الي ان يقضيها الى وقت الزوال
 وان لم يقبل فلا شيء عليه

الاول ٢٢٢
و ما في تلخيصه
من القوام ٢٢٢
قيل ٢٢٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من فائده صلوة قضاها اذا ذكرها وقد هما على فرض الوقت والاصل فيه ان الترتيب بين الفوائده

وفرض الوقت عندنا مستحق وعند الشافعي ^{مستحب} لأن كل فرض أصل بنفسه فلا يكون شوطا لغيره
ولكننا قلنا عليه السلام من نام عن صلاة أو نسيها فليذكرها أو هو مع الإمام فليصل إلى هاتين المصلتين
رواه الأئمة في مسندهم

التي ذكرها ثم ليعلل التي صلي مع الامام ولو خاف فوت الوقت يقدم الوقتية ثم يقضيها لان الترتيب يسقط بغير

الوقت وكذا بالنسيان وكثرة القوائت كيلا يودى الى تفويت الوقت ولو قدم الفأنة جاز لان الله
وان لم يعنى الوقت وقت القوائت

عن تقديمها المعنى في غيرها بخلاف ما إذا كان في الوقت سعة وقدم الوقتية حيث لا يجوز إلا إذا أقبلت
كالصلوة في الأرض المخصوصة ١٢ عبد
عند قوله الغوات ١١

الثابت بالحديث ولو فاتت صلوات ربها في القضاء كما وجبت في الاصل لان النبي عليه السلام شغل عن
 امره بالقرآن

اربع صلوات يوم النحر فقضاها من مرتبها قال صلوا كما رأيتموني أصلي الآن يزيد الفوائت على

لستة صلوات لان الفوائت قد كثرت فتسقط الترتيب فيما بين الفوائت بنفسها كما يسقط بينها

و بعد الوقتة حيا الكتبة ان تصد الفوائت ستاخذ و حروقت الصلوة السادسة و هم الم اديبالاكو

فَالْكَوَالُ شَرٌّ قَاتِلٌ وَأَنْفَكَتِ كَثُوبُهُ إِذْ دَعَا إِلَى الْقَبْلِ أَمَّا أَنْفَكَتِ

الحجج الصغرى وسقوله ان الله لم يخلق شيئا الا وبيده اجرامه التي بيدها له اوزان

على يوم وليله نصير ستا ومن حملها انه اعتبار دحو قس السادسة والاو هو صحيح لان الدرا

بالدخول في هذا التكرار وذلك في الاول بواجتماع الفوائت القديمة والحديثة قيل بجواز الوقفية
لے فی خروج وقت السادسة ال۱۲

مع تذكار الحديث كدقة الفوائت وقيل لا يجوز ويجعل الماضي كان لم يكن زجراً له عن التهاون

ولو قضى بعض الفوائد حجة قل بانها عا د الترتيب عند البعض وهو الاظهر فانه روي عن

محمد بن أبي بكر من ترك صلوة يوم وليلة وجعل يقضي من الغد مع كل وقتية فائتة

ای سر اس

فقلت اذا لم يكن في الدنيا الا نفعي قبل ان ينفعني كما اولى الظلم جابر بن عبد الله كونه وقت التذلل لولا ما كان من قبله فانه ما كان من قبله

فان التذكرة الفاضلة جائزة ولم يخير وقتها لا في هذا الجليل انما السيف سقوطه لطلالته اياما دى الوقتية بما يحد

في الصلاة الواجبة والصلوة الواجبة
 عند قلعة الوقت واجتنبوا ما
 صلواتكم عليه ان طاهر
 من فتن الغواص فانه قال
 وزكريا المشاء وليس
 كذلك وانما صلوات النبي
 صلى الله عليه وسلم في وقتها لكن
 انما هي من وقتها المتعارف
 في الصلاة الواجبة والصلوة الواجبة
 عند قلعة الوقت واجتنبوا ما
 صلواتكم عليه ان طاهر
 من فتن الغواص فانه قال
 وزكريا المشاء وليس
 كذلك وانما صلوات النبي
 صلى الله عليه وسلم في وقتها لكن
 انما هي من وقتها المتعارف

والتعلييل بقوله لان الحق قوله
وصد الكثرة في شيعيان فوات
الست في لغوات الترتيب
قلت بعضهم يطوفات
السابعة وعلوا قوله لان
نظير على حقيقة

كان المرامن قولهم
كلية الكثرة
صلاة صلاة
الصليبية

قائمة اوتوماتية
من قائمة الجداول
في قائمة الجداول

فانما الفاعلة تلي الغيبة
وكانت تغفرت
فانما الفاعلة تلي الغيبة
وكانت تغفرت
فانما الفاعلة تلي الغيبة
وكانت تغفرت

المستحقان له
اليوم كما ينبغي

[illegible][illegible]

على ان لا يورث
بوصف الترتيب فخطو
ذكره صاحب الدرر كما ذكره الشافعي
غيره قال في آخره رواه البعيد الخ
عن الامام العلامة الكوراني
قال وعن الامام كماله
في قوله كما ينبغي في معنى كماله
ليس في مع اصالة في معنى كماله
لانه لم يورثه عن بيان حقيقة هذا
وهو لا يورثه عن حقيقة لسهو
الحديث ولو تفقوا الخندق اخبر
عليه السلام قوله يوم قال قال
الشيخي عن عبد الله بن مسعود عليه
السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الله وسع الخندق
صلوات يوم

ان يزيد منها الا ان
 قضي الفوات كما هو
 في ما قبل كلامه لان
 استعانة ان يكون الفوات
 ذكر الفوات بلفظ الجمع
 عليه ان الزيادة على
 فية ان الزيادة على
 يحل في صلوات ودين
 احداهما ان ياد من
 قوله على است غا
 على است واما ان
 قوله كما سقط الخ
 الظاهر ان

مثلاً خلافت قاهر
 من یوم یوم
 بین التبعات
 فی المصطفی
 بالدخول فی
 باز طاعتی
 الدخول فی
 حل ذلک
 ان علیاً
 الصلوات
 ولیة

قوله والذين اتوا من بعد
لما سقط الترتيب يعود
فان الساقط قلنا
هو من قبل

البقل كذلك في جميع كتابه واما قال
 لم يجمع منه ذكره في غرض مواضع من كتابه
 كذلك قال النسا في سنة الكبرى في
 باب صف القديسين وقال ابو داود وكوني
 عبد المد بن سعود ولا تبني على عبادة سبع
 سنين واسم ابى عبادة عام وكوني
 ابن ابى عبادة النسا في حديث غيره
 لعلم الخندق عن النضر بن عمار قال
 المشاخي كفيما القتال فانزل الله
 في احد الوين القتال

[illegible][illegible]

ان الترتيب
انما يسقط بين الفوائت
والوقتيه دفعا للحرج فان فاتت الصلوة
شهر او شهرين فصاعد لا يمكن ان ياتي
جميع الصلوات على الوقتيه وتيسر ان ياتي
بالفوائت استطاع الا ان يفتيق الوقت
فلا بد من القول بالسقوط عند كثرتها الا
كثرة على مضبوطه فنبطناه بما قبله
ان الكثرة في التكرار كما انفرد في تقدير
الصلوة في الوقتيه عند الكثرة في تقدير
الفوائت والوقتيه وما لا يحفظ المر
بين الفوائت ايضا فربما لا يحفظ المر
في ما بين الفوائت كثرتها او
اول الفوائت بسبب كثرتها في الفوائت
وقوله وعدا لكثرة الفوائت
قوله الا ان ياتي

ان عملي عليه كن من
 القديمة انما يقضن نذل على ان
 صلوة ثم فسقوا في
 بادوا الصلوات ان على اصنع
 فذموا و قبل ان يقضي تلك الغدا
 صلوة ثم صلى صلوته اخرى وهو
 المزمع ان في الغدا انما هو
 قوله كن في الغدا انما هو
 بهذه الغدا ليس بالاول من
 تلك الغدا انما هو الاول من
 الوقيته عن وقتها

انتهاد الحكم
مانتجار علمه
ثبوت الحق عند
زوال المانع
ذو كمال لان
سقوط الشبهة
لعلنا
المنفعة الفضية
الى الجرح
فلما قامت
الفدات لم يبق
ذو حكم

فانما في ذلك حكمة عظيمة القوت
فانما في ذلك حكمة عظيمة القوت

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً
والفقه حكمة والدين راحة
والعقل ميزاناً والعدل
مقاماً والعدل مقاماً

روایتان و بیان الی الصلوة
و فی الخیاره

يقضي الصلاة أو يصلّي

الاول كماله في الاثني عشر
قوله في الاثني عشر

الحمد لله الذي قلبه

[illegible]

فيخرج عن السلام حتى لو شئ من السلام يجزئ به وهذا الخلاف في الأولى ويأتي بتسليمتين هو
 صرحا للسلام المذكور إلى ما هو المعهود ويأتي بالصلاة على النبي عليه السلام وألزم في فعله السهو
 من عليه سجدة السهو
 هذا أصح لأن الدعاء موضع آخر للصلاة قال يلزمه السهو إذا زاد في صلاته فعلا من جنسها ليس
 منها وهذا يدل على أن سجدة السهو اجبة هي أصح لأنها تجبر نقصان تكبيرة في الصلاة فتكون
 واجبة كالدماء في الحج وإذا كان واجبا لا يجزئ بتركه واجبا وتأخير أو تأخير كسائر ما هو
 الأصل فيها وجبت بالزيادة لأنها لا تعرف عن تأخير كمن أوترك واجبا قال يلزمه إذا ترك
 فعلا مستويا كانه أراد به فعلا واجبا لا أنه أراد بتسليمته سنة إن وجب بها بالسنة قال أوترك
 من أطلق أم لم يطلق على السبب
 قراءة الفاتحة لأنها واجبة أو القنوت أو التشهد وتكبيرات العبدين لأنها واجبات فانه
 عليه السلام وأطلب عليها من غير تركها مرة وهي مارة الوجوب ولا يفتقر إلى جميع
 الصلاة فدل أنها من خصائصها وأورد ذلك بالوجوب ثم ذكر التشهد فيقول الفصل الأول في التشهد
 والقراءة فيها وكل ذلك واجب فيها سجدة السهو هو الصحيح ولو جهره الإمام فيما يخاف
 أو خافت فيها جهرت من سجدة السهو لأن الجهر في موضعة الخافعة في موضعها من الواجب
 واختلفت الرواية في المقدار ولا يصح قدر ما تجوز به الصلاة في الفصلين لأن اليسير من الجهر
 الاختفاء لا يمكن الاحتراز عنه وعن الكثير يمكن وما تصح به الصلاة كغيره من ذلك وعند أبيه
 ولحقه وعند ماثل شايات وهذا في حق الإمام دون المنقر لأن الجهر الخافعة من خصائص
 الجماعة قال سهوا لإمام يوجب على المومنين السجدة لتقرأ السبيل الموحية في حق الأصل
 على ما روت في موضع
 وهكذا يلزمه حكمه لا قامة بيته الإمام فان لم يسجد الإمام لم يسجد المومنين
 بر يلزم أن لا يسجد

في قول من أن الصلاة في الجماعة لا تجزئ إلا إذا كان الإمام يقرأ السبيل الموحية في حق الأصل
 عند السلام في صلاة الجماعة لا تجزئ إلا إذا كان الإمام يقرأ السبيل الموحية في حق الأصل
 عند السلام في صلاة الجماعة لا تجزئ إلا إذا كان الإمام يقرأ السبيل الموحية في حق الأصل

السلام والالتزام بالجماعة لا يجزئ إلا إذا كان الإمام يقرأ السبيل الموحية في حق الأصل
 عند السلام في صلاة الجماعة لا تجزئ إلا إذا كان الإمام يقرأ السبيل الموحية في حق الأصل
 عند السلام في صلاة الجماعة لا تجزئ إلا إذا كان الإمام يقرأ السبيل الموحية في حق الأصل

الصلاة في الجماعة لا تجزئ إلا إذا كان الإمام يقرأ السبيل الموحية في حق الأصل
 عند السلام في صلاة الجماعة لا تجزئ إلا إذا كان الإمام يقرأ السبيل الموحية في حق الأصل
 عند السلام في صلاة الجماعة لا تجزئ إلا إذا كان الإمام يقرأ السبيل الموحية في حق الأصل

الصلاة في الجماعة لا تجزئ إلا إذا كان الإمام يقرأ السبيل الموحية في حق الأصل
 عند السلام في صلاة الجماعة لا تجزئ إلا إذا كان الإمام يقرأ السبيل الموحية في حق الأصل
 عند السلام في صلاة الجماعة لا تجزئ إلا إذا كان الإمام يقرأ السبيل الموحية في حق الأصل

الصلاة في الجماعة لا تجزئ إلا إذا كان الإمام يقرأ السبيل الموحية في حق الأصل
 عند السلام في صلاة الجماعة لا تجزئ إلا إذا كان الإمام يقرأ السبيل الموحية في حق الأصل
 عند السلام في صلاة الجماعة لا تجزئ إلا إذا كان الإمام يقرأ السبيل الموحية في حق الأصل

لانه يصير محالاً فالزام التزم الاداء المتابعان سمي لوقته لم يلزم الامام ولا المولى السجود لانه لو سجد حله
 ان سجود دون ان يسجد الامام ١٢
 كان محالاً فلاماً له ولو تابعه الامام ينقضي الاصل تبعاً ومن سجد عن القعدة الاولى ثم تلاها
 وهو حاله القعود اقرب عاد وقعد وتشهد لان ما يقرب من الشيء يأخذ حكمه ثوبيل يسجد السهو
 للتأخير لا صح ان لا يسجد كما اذا لم يقعد ولو كان الى القيام اقرب لم يعد لانه كالتقاء معناه وسجد
 وهو اختيار ابى بكر بن فضال ١٢
 للسجود لانه ترك الواجب ان سجد عن القعدة الاخيرة حتى قام الى الخامسة رجع الى القعدة ما لم يسجد
 لان فيه اصلاح صلاته واكتنه ذلك لان ما دون الركعة بمحل الرض قال في الخامسة لا يخرج
 اي رجوعه الى القعدة ١٢ اصلاح صلواته ١٢
 الى شيء محله قبلها فيرتفع سجد السهو لانه اخر واجبا وان قيدا لخامسة بسجدة بطل فرضه
 عندنا خلافا للشافعي لانه استحكم شروعه في النافذة قبل اكمال ركان المكتوبة ومن ضرر خروج
 عن الفرض هذا لان الركعة بسجدة واحدة صالحة حقيقة حتى يجتنب بها في حينه لا يصح وتحت
 صلاته نفعاً عندنا في حنيفة وابي يوسف خلافاً لحمد على ما فيهم اليها ركعة سادسة ولو
 لم يصح لاشي عليه لان مظنون ثم انما يبطل فرضه بوضع الجهر عندنا في يوسف لانه يسجد كامل
 وعند محمد برفعة لان تمام الشيء باخيه وهو الرفع ولو تصح مع الحدث وثمرة الاختلاف في ظاهرهما
 اذا سبق الحدث في السجود بنى عند محمد خلافاً لابي يوسف ولو قعد في الرابعة ثم قام والتسليم عاد الى
 القعدة ما لم يسجد الخامسة وسلم لان التسليم في حالة القيام غير مشروع واكتنه الاقامة على وجهه بالقعود
 لان ما دون الركعة بمحل الرض ان قيدا لخامسة بالسجدة ثم تلاها ركعة اخرى
 وتوفره لان الباقي اصابة لفظة السلام وهي واجبة انما يضر اليها اخرى لتصير الركعتان
 نفلاً لان الركعة الواحدة لا تجزئه لتفسيه عليه السلام عن البتير اثر لا تنوبان عن
 ولم يقيد بالسجدة فانه يرضاه ١٢

كتاب الصلاة

قوله في القعدة الاولى ثم تلاها
 قوله في الخامسة رجع الى القعدة
 قوله في الركعة بسجدة واحدة
 قوله في النافذة قبل اكمال ركان
 قوله في حنيفة وابي يوسف
 قوله في التسليم في حالة القيام
 قوله في الركعة الواحدة لا تجزئه
 قوله في القعدة الاولى ثم تلاها
 قوله في الخامسة رجع الى القعدة
 قوله في الركعة بسجدة واحدة
 قوله في النافذة قبل اكمال ركان
 قوله في حنيفة وابي يوسف
 قوله في التسليم في حالة القيام
 قوله في الركعة الواحدة لا تجزئه

قوله في الركعة الواحدة لا تجزئه
 قوله في القعدة الاولى ثم تلاها
 قوله في الخامسة رجع الى القعدة
 قوله في الركعة بسجدة واحدة
 قوله في النافذة قبل اكمال ركان
 قوله في حنيفة وابي يوسف
 قوله في التسليم في حالة القيام
 قوله في الركعة الواحدة لا تجزئه

[illegible]

فقل ان الله من
الغياض العذرة على الله كان
الذي ان قدرت المزمع

[illegible]

كتاب الصالحين

[illegible]

هـ وادوا الاستقامة على النهج في بعض النسخ الادلى بالضم يعيد وبقوله لا اكل
 اكل الادب السيرة الجندی به
 الادب وادوا الادب الادب الادب الادب الادب
 بمعنى الادب الادب الادب الادب الادب
 الادب الادب الادب الادب الادب

المالك بن عبد الله بن قيس
الدارقطني

قوله قاعد لا يجوز
سألتني عن قوله الخ
في قوله الخ

مجلس اذینت لایحه
مجلس اذینت لایحه

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
لنا حكمة وعبرة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً
والعلماء أئمةً يمشون على الأضواء
والعلماء أئمةً يمشون على الأضواء

لا ان الفنا
منه في الزوال لا منه
سليمه قوله والمزينة
حبيبي

كتاب الطب
المراو منها المربوط بالشفقة
سكان مربوط في

ان حرم علی بن ابی طالب

عن محمد بن قيس عن
عن محمد بن قيس عن

مجلس تصدیق و توثیق

فی ما فات و ان کان
الف صلوات و ان کان

عن محمد بن الحسن بن عمار

[illegible]

كتاب الصلوة

وایم جیب بان
افزودا اذ اقرئت ایمان
فرش کلا یحیی ۱۱۰ یوحنا
کلا قولین التلاوتین فان فی کل
ایماند حقنی المسامحة
نظر الی

[illegible]

خبر من خدمه و
مولانا شجاع و در منزل
نطق قومه و انبيا و
الاوليا و الصالحين

العبادات ۱۲
تذکره الاسباب ببلند مرتبه از
الاستقامت العبد بر توبه

لأنه لو حكم بغير العلم بالدين لم يكن العلم بالدين عبادة لأن العبادة لا تكون إلا بالعلم بالدين

[illegible][illegible]

فقد ختم في كتابه
عليه السلام جودنا يا مولانا

سنت ما اتينا به في كتابها
ازاد خلقي

في غير
الصلوة تصونها

منه في السبقه
بالله اراد ان

بالعقوبات لا نأمنكم
من في دارنا نحصل
الحمد

[illegible]

الحاجه بالاولى قال
لته بالاولى اى بالثانيه كانت

المعروف بالانجيل
فصل في بيان
الحق في الدين
الاسمعي
الحق في الدين
الاسمعي

البرية قلها اذا قال
البرية قلها اذا قال

والله اعلم
بما في
الاصول
والفروع

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام
الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام
الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام

فانه قال
المتطوعة في غير بيان
منها التلاوة وقوله

الاصاوة تجرى
السيرة على السبيل
الاصاوة تجرى
السيرة على السبيل

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

قوله في قوله لا نقضاء السبب كما لا تغير بنية الإقامة فيكون اقتداء المفترض بالمنفل في حق القعدة والقراءة
وان صلى المسافر بالمقيمين ركعتين سلم واتم المقيمون صلاتهم كان المقتدى للزوم الموافقة في
الركعتين فينفرد في الباقي كالسبوق الا انه لا يقرأ في الاصح لانه مقتدر تحريمه لأفعلا والفرض صلا
مؤددي فيتركها احتياطاً بخلاف المسبوق لانه أدرك قراءة نافذة فلم يتأدى لفرض فكان الاتيان
اولى قال يستحب للإمام اذا سلم ان يقول تموا صلاتكم فان اقام سفر كان عليه السلام قال حين صلى
بأهل مكة وهو مسافر واذا دخل المسافر في مصب اتم الصلوة وان لم ينو للمقام فيه لانه عليه
السلام واصحابه رضوان الله عليهم كانوا يسافرون ويعودون الى وطاهم مقيمين من غير
عزم جديد ومن كان له وطن فانقل منه واستوطن غيره ثم سافر فدخل وطنه الاول
قصداً لم يبق وطنه الا يولى نه عليه السلام بعد الهجرة عدا نفسه بمكة من المسافرين
وهذا لان الاصل ان الوطن الاصل تبطل بمثله دون السفر ووطن الاقامة تبطل بمثله بالسفر
وبالاصول واذا نوى المسافر ان يقيم بمكة ومضى خمسة عشر يوماً فالتزم الصلوة لان اعتبار النية في
موضعين يقضى اعتبارها في مواضع وهو ممتنع لان السفر لا يعرى عنه الا اذا نوى
ان يقيم بالليل في حدها فيصير مقيماً بدخوله لان اقامة المرح مضافة الى كمبيته ومن فاته
صلوة في السفر قضاها في الحضر ركعتين ومن فاتته في الحضر قضاها في السفر اربعاً والقضاء
بحسب الاداء والمعتبر في ذلك اخر الوقت لانه المعتبر في السببية عند عدم الاداء في الوقت
والعاصي المطيع في سفره في الرخصة سواء وقال الشافعي مرة سفر المعصية لا يفيد
الرخصة لانها تثبت تخفيفاً فلا تتعلق بما يوجب التغليظ ولنا اطلاق النصوص
على المكلف باب

حَسْبُكَ الصَّلَاةُ

[illegible]

179

بِقَالَ الشَّافِعِيِّ فِي مَحَلِّهِ ۱۲

كتاب الصلوة

[illegible]

فيلف لا يكون من بابا حراما من القطعي باتفاق الناس الظن لان ترك الفرض حرم عليه ذلك وقت ذلك لا بد من كون المراد بالامام يوم الجمعة في صلاة الجمعة لا في غيرها من الصلوات لان صلاة الجمعة لا تكون الا في يوم الجمعة فلا يتناول الخطاب ١٢

المنع من صلاة الجمعة في يوم الجمعة لا يكون من بابا حراما من القطعي باتفاق الناس الظن لان ترك الفرض حرم عليه ذلك وقت ذلك لا بد من كون المراد بالامام يوم الجمعة في صلاة الجمعة لا في غيرها من الصلوات لان صلاة الجمعة لا تكون الا في يوم الجمعة فلا يتناول الخطاب ١٢

لا يجوز له ان لا فرض عليه فاشبه الصبي والمرأة ولنا ان هذه رخصة فاذا حضروا يقع فرضا على ما بيننا
اما الصبي فسلو بالاهلية والمرأة لا تصلح لامامة الرجال تنعقد بهم الجمعة لانهم صلحوا للامامة فيصالحون
للاقتداء بطريق الاولى ومن صلى الظهر في منزله يوم الجمعة قبل صلاة الامام ولا عذر له كره له ذلك
وجازت صلواته وقال زفر بن لا يجوز له ان لا يصلي الجمعة في الفريضة اصالة والظهر كالبديل
عنها ولا يصير الى لبديل مع القدرة على الاصل ولنا ان اصل الفرض هو الظهر في حق الكافة هذا
هو الظاهر لانه ما هو باسقاطه بقاء الجمعة وهذا لا يمكن من اداء الظهر بنفسه دون الجمعة لتوقفها
على شرائط لا تتم به وحده وعلى التمكن يد والتكليف فان بدل له ان يحضرها وتوجه اليها والامام
فيما بطل ظهره عندا في حيفه بالسهو وقالا لا يبطل حتى يدخل مع الامام لان السعة دون الظهر
فلا ينقصه بعد تمامه والجمعة فوقها فينقصها وصار كما اذا توجه بعد فراغ الامام وله ان السعي الى
الجمعة من خصائص الجمعة فينزل منزلتها في حق ارتفاع الظهر احتياطا بخلاف ما بعد الفراغ منها لانه
ليس بسعي اليها ويكره ان يصل للمعذرون الظهر بجماعة يوم الجمعة في المصروف كذا اهل السجى لما فيه من
الاخلال بالجمعة اذ هي جامعة للجماعات والمعذرون قد يقتدى به غيرهم بخلاف اهل السواد لانه لا جمعة عليهم
ولو صلى قوم اجزا هو لا اجتماع شرائطه ومن ادرك الامام يوم الجمعة صلى معه ما ادركه ونفى عنها
الجمعة لقوله عليه السلام ما ادركتم فصلوا وما فاتكم فاقضوا وان كان ادركتم في التشهد او في سجود
السهو بنى عليها الجمعة عندا وقال محمد بن ادرج معه اكثر الركعة الثانية بنى عليها الجمعة وان ادرك
اقلها بنى عليها الظهر لانه جمعة من وجه ظهر من وجه لغوات بعض الشرائط في حقه فيصير اربعا اعتبارا
للظهر ويقعد كالحالة على رأس الركعتين اعتبارا للجمعة ويقرا في الاخرين لاحتمال التقلية

فيلف لا يكون من بابا حراما من القطعي باتفاق الناس الظن لان ترك الفرض حرم عليه ذلك وقت ذلك لا بد من كون المراد بالامام يوم الجمعة في صلاة الجمعة لا في غيرها من الصلوات لان صلاة الجمعة لا تكون الا في يوم الجمعة فلا يتناول الخطاب ١٢

151

رواه البخاری ۱۲ اب

[illegible]

[illegible]

علي غفر له قال لا اله الا الله
فأجابهم وقال لا اله الا الله
وهو يقول وا

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

الحج ان صدق
الالا ان تطوع
تتسبب في الطلوع والاداء
الحج ان صدق
الالا ان تطوع
تتسبب في الطلوع والاداء

سید ابوالقاسم

في تكبيرات العيدين يركب ما سوى التكبير في الركوع لقوله صلى الله عليه وسلم لا ترفع الايدي الا في تكبيرات العيدين...
في سابع مواطن وذكر من جملة تكبيرات الاعياد وعن ابى سفيان لا يرفع ولا يجهر عليه...
ما روي قال ان خطيبا بعد الصلوة خطبتين بذالك ورد النقل المستفيض يعلم الناس فيها صدقة الفطر...
واحكامها لا تشرع لاجله ومن فاته صلاتي العيد مع الامام لم يقضها لان الصلوة بهذه...
الصفة لم تعرف قريته الا بشرايط لا تتو بالمنفرد فان غم الحلال شهد عند الامام برؤية الحلال...
بعد الزوال صلى العيد من الغدا كان هذا تأخير بعد وقد روي في الحديث فان حدثت عليه منع من...
الصلوة في اليوم الثاني لم يصلاها بعد لان الامام فيها ان لا تقضها كالجمعة الا ان تركناه بالحدث وقد...
ورد بالتأخير الى اليوم الثاني عند العذر ويستحب في يوم الاضحية ان يغتسل ويتطيب لما ذكرناه ويؤخر...
الاكل حتى يفرغ من الصلوة لما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يطعم في يوم النحر حتى يرجع فياكل من...
الاضحية ويتوجه الى المصل و هو يكبر لا يصلي الله عليه سلكا ان يكبر في الطريق ويصلي ركعتين كالفطر...
كذلك نقل في خطبها خطبتين لانه صلى الله عليه وسلم كذلك فعل يعلم الناس فيها...
الاضحية وتكبير التثنية لانه شرع الوقت والخطبة فاشروا لانه علمه فان كان عذرا يمنع...
من الصلوة في يوم الاضحية صلاها من الغد بعد الغد لا يصليها بعد ذلك لان الصلوة موقفة...
بوقت الاضحية فيعيد بياها لانه مسيء في التأخير من غير عذر بخالفة المنقول التعريف الذي...
يصنعه الناس ليس بشيء وهو ان يجمع الناس يوم عرفته بعض المواضع تشيها بالواقفين بعرفة...
لان الوقوف عرفه عبادة مختصة بمكان مخصوص فلا يكون عبادة دونه كسائر المناسك...
فصل في تكبير التثنية ويبدأ بتكبيرات التثنية بعد صلاتي الفجر من يوم عرفته

في تكبيرات العيدين يركب ما سوى التكبير في الركوع لقوله صلى الله عليه وسلم لا ترفع الايدي الا في تكبيرات العيدين...
في سابع مواطن وذكر من جملة تكبيرات الاعياد وعن ابى سفيان لا يرفع ولا يجهر عليه...
ما روي قال ان خطيبا بعد الصلوة خطبتين بذالك ورد النقل المستفيض يعلم الناس فيها صدقة الفطر...
واحكامها لا تشرع لاجله ومن فاته صلاتي العيد مع الامام لم يقضها لان الصلوة بهذه...
الصفة لم تعرف قريته الا بشرايط لا تتو بالمنفرد فان غم الحلال شهد عند الامام برؤية الحلال...
بعد الزوال صلى العيد من الغدا كان هذا تأخير بعد وقد روي في الحديث فان حدثت عليه منع من...
الصلوة في اليوم الثاني لم يصلاها بعد لان الامام فيها ان لا تقضها كالجمعة الا ان تركناه بالحدث وقد...
ورد بالتأخير الى اليوم الثاني عند العذر ويستحب في يوم الاضحية ان يغتسل ويتطيب لما ذكرناه ويؤخر...
الاكل حتى يفرغ من الصلوة لما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يطعم في يوم النحر حتى يرجع فياكل من...
الاضحية ويتوجه الى المصل و هو يكبر لا يصلي الله عليه سلكا ان يكبر في الطريق ويصلي ركعتين كالفطر...
كذلك نقل في خطبها خطبتين لانه صلى الله عليه وسلم كذلك فعل يعلم الناس فيها...
الاضحية وتكبير التثنية لانه شرع الوقت والخطبة فاشروا لانه علمه فان كان عذرا يمنع...
من الصلوة في يوم الاضحية صلاها من الغد بعد الغد لا يصليها بعد ذلك لان الصلوة موقفة...
بوقت الاضحية فيعيد بياها لانه مسيء في التأخير من غير عذر بخالفة المنقول التعريف الذي...
يصنعه الناس ليس بشيء وهو ان يجمع الناس يوم عرفته بعض المواضع تشيها بالواقفين بعرفة...
لان الوقوف عرفه عبادة مختصة بمكان مخصوص فلا يكون عبادة دونه كسائر المناسك...
فصل في تكبير التثنية ويبدأ بتكبيرات التثنية بعد صلاتي الفجر من يوم عرفته

في تكبيرات العيدين يركب ما سوى التكبير في الركوع لقوله صلى الله عليه وسلم لا ترفع الايدي الا في تكبيرات العيدين...
في سابع مواطن وذكر من جملة تكبيرات الاعياد وعن ابى سفيان لا يرفع ولا يجهر عليه...
ما روي قال ان خطيبا بعد الصلوة خطبتين بذالك ورد النقل المستفيض يعلم الناس فيها صدقة الفطر...
واحكامها لا تشرع لاجله ومن فاته صلاتي العيد مع الامام لم يقضها لان الصلوة بهذه...
الصفة لم تعرف قريته الا بشرايط لا تتو بالمنفرد فان غم الحلال شهد عند الامام برؤية الحلال...
بعد الزوال صلى العيد من الغدا كان هذا تأخير بعد وقد روي في الحديث فان حدثت عليه منع من...
الصلوة في اليوم الثاني لم يصلاها بعد لان الامام فيها ان لا تقضها كالجمعة الا ان تركناه بالحدث وقد...
ورد بالتأخير الى اليوم الثاني عند العذر ويستحب في يوم الاضحية ان يغتسل ويتطيب لما ذكرناه ويؤخر...
الاكل حتى يفرغ من الصلوة لما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يطعم في يوم النحر حتى يرجع فياكل من...
الاضحية ويتوجه الى المصل و هو يكبر لا يصلي الله عليه سلكا ان يكبر في الطريق ويصلي ركعتين كالفطر...
كذلك نقل في خطبها خطبتين لانه صلى الله عليه وسلم كذلك فعل يعلم الناس فيها...
الاضحية وتكبير التثنية لانه شرع الوقت والخطبة فاشروا لانه علمه فان كان عذرا يمنع...
من الصلوة في يوم الاضحية صلاها من الغد بعد الغد لا يصليها بعد ذلك لان الصلوة موقفة...
بوقت الاضحية فيعيد بياها لانه مسيء في التأخير من غير عذر بخالفة المنقول التعريف الذي...
يصنعه الناس ليس بشيء وهو ان يجمع الناس يوم عرفته بعض المواضع تشيها بالواقفين بعرفة...
لان الوقوف عرفه عبادة مختصة بمكان مخصوص فلا يكون عبادة دونه كسائر المناسك...
فصل في تكبير التثنية ويبدأ بتكبيرات التثنية بعد صلاتي الفجر من يوم عرفته

[illegible][illegible]

41028

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

التوجه الى القبلة لقوله تعالى فان خلعوا من جلا اوركبنا واسقط التوجه للضي وسراة
 جميع ارجل وذهو الماشي ١٢ اب

على الله وعلى رسوله
 فافقه وان كان الامام
 الامام لا يجوز ان
 برأيه ان يكون
 ركنه وواحدة
 وقال النوري
 وبالثانية
 الثاني
 عن اربع قلت
 والمضضا استد
 الفصل في علالة
 صلوته ان خوف
 حجة القوي في
 النوري في
 فافقه وان كان الامام
 الامام لا يجوز ان
 برأيه ان يكون
 ركنه وواحدة
 وقال النوري
 وبالثانية
 الثاني
 عن اربع قلت
 والمضضا استد
 الفصل في علالة
 صلوته ان خوف
 حجة القوي في
 النوري في

[illegible]

من اشترى على الموت الى القبر
من اشترى على الموت الى القبر

من بيتي في المسجد
تتلىنا اوجسلا وسيدنا
فان لم يكن

الحق في الترتيب
الفرج في الترتيب
الفرج في الترتيب

فالمكان الذي روي فيه
في سنة ١٠٠٠ هـ

الاسلام والحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله
الطاهرين

بالماء القراح
وزن النسيب
التي تارة

وہو کہ سنا رہی تھی
تجملہ کے لئے وہی
میں نے خط لکھا

وَبِئْسَ فِیْهِ بَیْرًا لِّمَنْ هَمُّهُ خَفِیْفٌ

كتاب الصلوة

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

وهمان که در این کتاب مذکور است
در این کتاب مذکور است

وَيَقَالُ رَعْنَدَةُ الصَّلَاةُ بِمَكَانِهِ
يُخَيِّعُ عَنْ زَكَاةٍ وَمِنْ الْمَوَدَّةِ
الَّتِي فِي بَيْنِ الْمُتَّقِينَ

الدفوفه ما
الاشرف على الخ

فمنع اللام من التثنية حتى يحذف

والله اعلم بالصواب

ووضعوه على

انفجاری علی عورت خورتنه من
الانوار

الموافق ١٢٠٤ هـ

لا تويسجعل شجرها صغيرتين على صدرها فوق الدرع ثم الخمار فوق ذلك ثم الازار

[illegible]

للعهد وقال انما في بصلي عليه وعند احمد الى شهر طرب هـ لان الارض لا تأكل ارجاء الا بزيادة في الفطر انقصتم في الاخرة

والاخرية تنقيحها عسا اى الميت رضى اما فى الحيرة فكلوا ابيد المات مات مستقيما لا على السطوط الا الاطراف

[illegible]

واول الناس الذين
 الحسن بن زياد بن
 ان الامام الاعظم هو
 الاول اولى ان
 المصطفى فان
 فان قاضي فان
 الشرف فان
 فان المصطفى
 ذوى القربى
 اخذت من
 مع قوله
 ياد الامام الاعظم
 وامام المصطفى
 اعلى القربى
 واول القربى

تحت اللقافة قال ويجوز الكفان قبل ان يدرج فيها الميت وترا لا ينص الله عليه سلم امر باجمار الكفان
ابنته وتراوا الاجار هو التطيب فاذا فرغوا منه صلوا عليه لانها فرضية **فصل في الصلوة على**
الميت ^{اي فرض كفاية} ^{اب} ^{١٢} ^{١٣} ^{١٤} ^{١٥} ^{١٦} ^{١٧} ^{١٨} ^{١٩} ^{٢٠} ^{٢١} ^{٢٢} ^{٢٣} ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠} ^{١٠١} ^{١٠٢} ^{١٠٣} ^{١٠٤} ^{١٠٥} ^{١٠٦} ^{١٠٧} ^{١٠٨} ^{١٠٩} ^{١١٠} ^{١١١} ^{١١٢} ^{١١٣} ^{١١٤} ^{١١٥} ^{١١٦} ^{١١٧} ^{١١٨} ^{١١٩} ^{١٢٠} ^{١٢١} ^{١٢٢} ^{١٢٣} ^{١٢٤} ^{١٢٥} ^{١٢٦} ^{١٢٧} ^{١٢٨} ^{١٢٩} ^{١٣٠} ^{١٣١} ^{١٣٢} ^{١٣٣} ^{١٣٤} ^{١٣٥} ^{١٣٦} ^{١٣٧} ^{١٣٨} ^{١٣٩} ^{١٤٠} ^{١٤١} ^{١٤٢} ^{١٤٣} ^{١٤٤} ^{١٤٥} ^{١٤٦} ^{١٤٧} ^{١٤٨} ^{١٤٩} ^{١٥٠} ^{١٥١} ^{١٥٢} ^{١٥٣} ^{١٥٤} ^{١٥٥} ^{١٥٦} ^{١٥٧} ^{١٥٨} ^{١٥٩} ^{١٦٠} ^{١٦١} ^{١٦٢} ^{١٦٣} ^{١٦٤} ^{١٦٥} ^{١٦٦} ^{١٦٧} ^{١٦٨} ^{١٦٩} ^{١٧٠} ^{١٧١} ^{١٧٢} ^{١٧٣} ^{١٧٤} ^{١٧٥} ^{١٧٦} ^{١٧٧} ^{١٧٨} ^{١٧٩} ^{١٨٠} ^{١٨١} ^{١٨٢} ^{١٨٣} ^{١٨٤} ^{١٨٥} ^{١٨٦} ^{١٨٧} ^{١٨٨} ^{١٨٩} ^{١٩٠} ^{١٩١} ^{١٩٢} ^{١٩٣} ^{١٩٤} ^{١٩٥} ^{١٩٦} ^{١٩٧} ^{١٩٨} ^{١٩٩} ^{٢٠٠} ^{٢٠١} ^{٢٠٢} ^{٢٠٣} ^{٢٠٤} ^{٢٠٥} ^{٢٠٦} ^{٢٠٧} ^{٢٠٨} ^{٢٠٩} ^{٢١٠} ^{٢١١} ^{٢١٢} ^{٢١٣} ^{٢١٤} ^{٢١٥} ^{٢١٦} ^{٢١٧} ^{٢١٨} ^{٢١٩} ^{٢٢٠} ^{٢٢١} ^{٢٢٢} ^{٢٢٣} ^{٢٢٤} ^{٢٢٥} ^{٢٢٦} ^{٢٢٧} ^{٢٢٨} ^{٢٢٩} ^{٢٣٠} ^{٢٣١} ^{٢٣٢} ^{٢٣٣} ^{٢٣٤} ^{٢٣٥} ^{٢٣٦} ^{٢٣٧} ^{٢٣٨} ^{٢٣٩} ^{٢٤٠} ^{٢٤١} ^{٢٤٢} ^{٢٤٣} ^{٢٤٤} ^{٢٤٥} ^{٢٤٦} ^{٢٤٧} ^{٢٤٨} ^{٢٤٩} ^{٢٥٠} ^{٢٥١} ^{٢٥٢} ^{٢٥٣} ^{٢٥٤} ^{٢٥٥} ^{٢٥٦} ^{٢٥٧} ^{٢٥٨} ^{٢٥٩} ^{٢٦٠} ^{٢٦١} ^{٢٦٢} ^{٢٦٣} ^{٢٦٤} ^{٢٦٥} ^{٢٦٦} ^{٢٦٧} ^{٢٦٨} ^{٢٦٩} ^{٢٧٠} ^{٢٧١} ^{٢٧٢} ^{٢٧٣} ^{٢٧٤} ^{٢٧٥} ^{٢٧٦} ^{٢٧٧} ^{٢٧٨} ^{٢٧٩} ^{٢٨٠} ^{٢٨١} ^{٢٨٢} ^{٢٨٣} ^{٢٨٤} ^{٢٨٥} ^{٢٨٦} ^{٢٨٧} ^{٢٨٨} ^{٢٨٩} ^{٢٩٠} ^{٢٩١} ^{٢٩٢} ^{٢٩٣} ^{٢٩٤} ^{٢٩٥} ^{٢٩٦} ^{٢٩٧} ^{٢٩٨} ^{٢٩٩} ^{٣٠٠} ^{٣٠١} ^{٣٠٢} ^{٣٠٣} ^{٣٠٤} ^{٣٠٥} ^{٣٠٦} ^{٣٠٧} ^{٣٠٨} ^{٣٠٩} ^{٣١٠} ^{٣١١} ^{٣١٢} ^{٣١٣} ^{٣١٤} ^{٣١٥} ^{٣١٦} ^{٣١٧} ^{٣١٨} ^{٣١٩} ^{٣٢٠} ^{٣٢١} ^{٣٢٢} ^{٣٢٣} ^{٣٢٤} ^{٣٢٥} ^{٣٢٦} ^{٣٢٧} ^{٣٢٨} ^{٣٢٩} ^{٣٣٠} ^{٣٣١} ^{٣٣٢} ^{٣٣٣} ^{٣٣٤} ^{٣٣٥} ^{٣٣٦} ^{٣٣٧} ^{٣٣٨} ^{٣٣٩} ^{٣٤٠} ^{٣٤١} ^{٣٤٢} ^{٣٤٣} ^{٣٤٤} ^{٣٤٥} ^{٣٤٦} ^{٣٤٧} ^{٣٤٨} ^{٣٤٩} ^{٣٥٠} ^{٣٥١} ^{٣٥٢} ^{٣٥٣} ^{٣٥٤} ^{٣٥٥} ^{٣٥٦} ^{٣٥٧} ^{٣٥٨} ^{٣٥}

[illegible]

[illegible]

م. ونصبنا عليه بسن نصبا ورفع قبره من الارض فوثب عرابه روى ابن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم لقد شهدته يعني سعدا سبعون الف ملك لم ينزلوا الى الارض قبل ذلك ٢ اب

السيف كفى عن الغسل في حق شهداء احد بوصف كونه طهورة ولا ذنب على الصبي فلم يكن

كتاب الصلوة

[illegible]

في معنى هو ولا يغسل عن الشهيد دمه ولا ينزع عنه ثيابه لما روي فينا وينزع عنه الفرو والحشوق والسلاح
 والحشف لانها ليست من جنس الكفن ويزيدون وينقصون ما شاءوا اتماما للكفن ومن ارثت
 غسل وهو من صار خلقا في حكم الشهادة لنيل مرافق الحيوة لان بذل ذلك يخفف اثر الظلم فلم يكن
 في معنى شهداء احد والارثاء ان ياكل ويشرب وينام او يداوى او ينقل من المعركة لانه نال
 بعض مرافق الحيوة وشهداء احد ما تواعطوا شاكس تدار عليهم فلم يقبلوا اخو فامن نقصان
 الشهادة الا اذا حمل من مصرعه كيلا تطأه الخيول لانه ما نال شيئا من الراحة ولو اواه قسط طأ
 وخيمة كان مرثا لما بينا ولو بقي حيا حتى مضى وقت صلوة وهو يعقل فهو مرث لانه تلك
 الصلوة صارت دينيا في ذمته وهو من احكام الاحياء قال وهذا مروي عن ابي يوسف مرة
 ولو اوصى بشئ من أمواله الاخرة كان ارثا ثانيا عند ابي يوسف لانه ارتفاق وعند محمد لا يكون لانه
 من احكام الاموات ومن وجد قتيل في المصروع غسل لان الواجب فيه القسامة والدية فحلف
 اثر الظلم الا اذا علم انه قتل بحد يده ظاهرا لان الواجب فيه القصاص وهو عقوبة والقاتل
 لا يتخلص عنها ظاهرا اما في الدنيا واما في العقبه وعند ابي يوسف ومحمد لا يثبت كالسيف
 ويعرف في الجنائيات ان شاء الله تعالى ومن قتل في حدا وقصاص غسل عليه لانه باذل نفسه
 لا يفاء حق مستحق عليه شهداء احد بذلوا انفسهم لا ابتغاء مرضات الله تعالى فلا يلحق بهم
 ومن قتل من البغاة او قطاع الطريق لم يصل عليه لان عليا رضي الله عنه لم يصل على البغاة
 باب غريب

باب الصلوة في الكعبة

الصلوة في الكعبة جائز فريضها ونفلها خلا للشافعي فيها ومالك في الفرض لا نه صلى الله عليه وسلم

في نظره نظرا لان الحمل من مصرعه لا يغسل عن الشهيد دمه ولا ينزع عنه ثيابه لما روي فينا وينزع عنه الفرو والحشوق والسلاح
 والحشف لانها ليست من جنس الكفن ويزيدون وينقصون ما شاءوا اتماما للكفن ومن ارثت
 غسل وهو من صار خلقا في حكم الشهادة لنيل مرافق الحيوة لان بذل ذلك يخفف اثر الظلم فلم يكن
 في معنى شهداء احد والارثاء ان ياكل ويشرب وينام او يداوى او ينقل من المعركة لانه نال
 بعض مرافق الحيوة وشهداء احد ما تواعطوا شاكس تدار عليهم فلم يقبلوا اخو فامن نقصان
 الشهادة الا اذا حمل من مصرعه كيلا تطأه الخيول لانه ما نال شيئا من الراحة ولو اواه قسط طأ
 وخيمة كان مرثا لما بينا ولو بقي حيا حتى مضى وقت صلوة وهو يعقل فهو مرث لانه تلك
 الصلوة صارت دينيا في ذمته وهو من احكام الاحياء قال وهذا مروي عن ابي يوسف مرة
 ولو اوصى بشئ من أمواله الاخرة كان ارثا ثانيا عند ابي يوسف لانه ارتفاق وعند محمد لا يكون لانه
 من احكام الاموات ومن وجد قتيل في المصروع غسل لان الواجب فيه القسامة والدية فحلف
 اثر الظلم الا اذا علم انه قتل بحد يده ظاهرا لان الواجب فيه القصاص وهو عقوبة والقاتل
 لا يتخلص عنها ظاهرا اما في الدنيا واما في العقبه وعند ابي يوسف ومحمد لا يثبت كالسيف
 ويعرف في الجنائيات ان شاء الله تعالى ومن قتل في حدا وقصاص غسل عليه لانه باذل نفسه
 لا يفاء حق مستحق عليه شهداء احد بذلوا انفسهم لا ابتغاء مرضات الله تعالى فلا يلحق بهم
 ومن قتل من البغاة او قطاع الطريق لم يصل عليه لان عليا رضي الله عنه لم يصل على البغاة
 باب غريب

الصلوة في الكعبة جائز فريضها ونفلها خلا للشافعي فيها ومالك في الفرض لا نه صلى الله عليه وسلم
 في نظره نظرا لان الحمل من مصرعه لا يغسل عن الشهيد دمه ولا ينزع عنه ثيابه لما روي فينا وينزع عنه الفرو والحشوق والسلاح
 والحشف لانها ليست من جنس الكفن ويزيدون وينقصون ما شاءوا اتماما للكفن ومن ارثت
 غسل وهو من صار خلقا في حكم الشهادة لنيل مرافق الحيوة لان بذل ذلك يخفف اثر الظلم فلم يكن
 في معنى شهداء احد والارثاء ان ياكل ويشرب وينام او يداوى او ينقل من المعركة لانه نال
 بعض مرافق الحيوة وشهداء احد ما تواعطوا شاكس تدار عليهم فلم يقبلوا اخو فامن نقصان
 الشهادة الا اذا حمل من مصرعه كيلا تطأه الخيول لانه ما نال شيئا من الراحة ولو اواه قسط طأ
 وخيمة كان مرثا لما بينا ولو بقي حيا حتى مضى وقت صلوة وهو يعقل فهو مرث لانه تلك
 الصلوة صارت دينيا في ذمته وهو من احكام الاحياء قال وهذا مروي عن ابي يوسف مرة
 ولو اوصى بشئ من أمواله الاخرة كان ارثا ثانيا عند ابي يوسف لانه ارتفاق وعند محمد لا يكون لانه
 من احكام الاموات ومن وجد قتيل في المصروع غسل لان الواجب فيه القسامة والدية فحلف
 اثر الظلم الا اذا علم انه قتل بحد يده ظاهرا لان الواجب فيه القصاص وهو عقوبة والقاتل
 لا يتخلص عنها ظاهرا اما في الدنيا واما في العقبه وعند ابي يوسف ومحمد لا يثبت كالسيف
 ويعرف في الجنائيات ان شاء الله تعالى ومن قتل في حدا وقصاص غسل عليه لانه باذل نفسه
 لا يفاء حق مستحق عليه شهداء احد بذلوا انفسهم لا ابتغاء مرضات الله تعالى فلا يلحق بهم
 ومن قتل من البغاة او قطاع الطريق لم يصل عليه لان عليا رضي الله عنه لم يصل على البغاة
 باب غريب

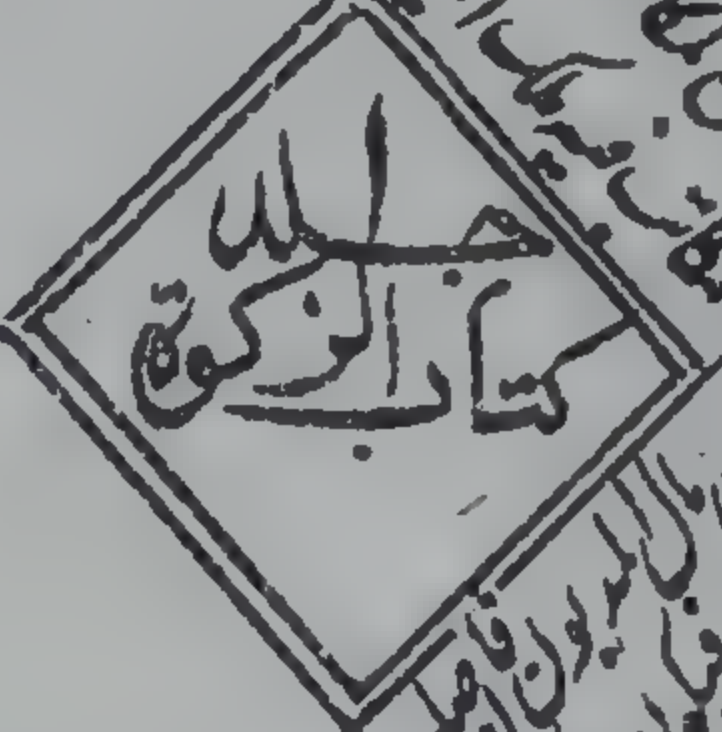
الصلوة في الكعبة جائز فريضها ونفلها خلا للشافعي فيها ومالك في الفرض لا نه صلى الله عليه وسلم
 في نظره نظرا لان الحمل من مصرعه لا يغسل عن الشهيد دمه ولا ينزع عنه ثيابه لما روي فينا وينزع عنه الفرو والحشوق والسلاح
 والحشف لانها ليست من جنس الكفن ويزيدون وينقصون ما شاءوا اتماما للكفن ومن ارثت
 غسل وهو من صار خلقا في حكم الشهادة لنيل مرافق الحيوة لان بذل ذلك يخفف اثر الظلم فلم يكن
 في معنى شهداء احد والارثاء ان ياكل ويشرب وينام او يداوى او ينقل من المعركة لانه نال
 بعض مرافق الحيوة وشهداء احد ما تواعطوا شاكس تدار عليهم فلم يقبلوا اخو فامن نقصان
 الشهادة الا اذا حمل من مصرعه كيلا تطأه الخيول لانه ما نال شيئا من الراحة ولو اواه قسط طأ
 وخيمة كان مرثا لما بينا ولو بقي حيا حتى مضى وقت صلوة وهو يعقل فهو مرث لانه تلك
 الصلوة صارت دينيا في ذمته وهو من احكام الاحياء قال وهذا مروي عن ابي يوسف مرة
 ولو اوصى بشئ من أمواله الاخرة كان ارثا ثانيا عند ابي يوسف لانه ارتفاق وعند محمد لا يكون لانه
 من احكام الاموات ومن وجد قتيل في المصروع غسل لان الواجب فيه القسامة والدية فحلف
 اثر الظلم الا اذا علم انه قتل بحد يده ظاهرا لان الواجب فيه القصاص وهو عقوبة والقاتل
 لا يتخلص عنها ظاهرا اما في الدنيا واما في العقبه وعند ابي يوسف ومحمد لا يثبت كالسيف
 ويعرف في الجنائيات ان شاء الله تعالى ومن قتل في حدا وقصاص غسل عليه لانه باذل نفسه
 لا يفاء حق مستحق عليه شهداء احد بذلوا انفسهم لا ابتغاء مرضات الله تعالى فلا يلحق بهم
 ومن قتل من البغاة او قطاع الطريق لم يصل عليه لان عليا رضي الله عنه لم يصل على البغاة
 باب غريب

صلى في جوف الكعبة يوم الفتح ولا نها صلوة استجعت شراؤها لوجود استقبال القبلة لان استيعابها
 ليس بشرط فان صلى الامام جماعة فيها جعل بعضهم ظهرا الى ظهر الامام جاز لان متوجها الى القبلة
 ولا يعتد امامه على الخطاء بخلاف مسألة اخرى ومن جعل منهم ظهرا الى وجه الامام
 لم يجز صلاته لتقدمه على امامه واذا صلى الامام في المسجد الحرام فتحلق الناس حوله
 الكعبة وصلوا بصلوة الامام فمن كان منهم اقرب الى الكعبة من الامام جازت صلاته اذا
 لم يكن في جانب الامام لان التقدم والتأخر انما يظهر عند اتحاد الجانب من صلى على ظهر الكعبة
 جازت صلواته بخلاف الشافعي لان الكعبة هي العروة والهاء الى عنان السماء عند نادون
 البناء لانه ينقل لا ترمى انه لو صلى على جبل ابي قبيس جاز ولا بناء بين يديه الا انه
 يكن لما فيه من ترك التعظيم وقد ورد النهي عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم

كتاب الزكاة

الزكاة واجبة على كل عاقل بالغ مسلم اذا ملك نصابا ملكا تاما وحال عليه الحول والوجوب
 فلقوله تعاوتوا الزكاة ولقوله صلى الله عليه وآله وان زكاة اموالكم وعليه اجماع الامة والمال بالوجوب
 الفرض لانه لا شبهة فيه واشترط الحرية لان كمال ملك لها والعقل البلوغ لما ذكره الاسلام
 لان الزكاة عبادة ولا تتحقق العبادة من الكافر ولا بد من ملك مقدار النصاب لانه
 صلى الله عليه وسلم قدر السبب ولا بد من الحول لانه لا بد من ملك يتحقق فيها النماء
 وقدرها الشرع بالحول لقوله صلى الله عليه وسلم سلم لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول
 ولانه الممكن به من الاستثناء لا شتماله على الفصول المختلفة والغالب تفاوت الاسعار

من صلى في جوف الكعبة يوم الفتح ولا نها صلوة استجعت شراؤها لوجود استقبال القبلة لان استيعابها
 ليس بشرط فان صلى الامام جماعة فيها جعل بعضهم ظهرا الى ظهر الامام جاز لان متوجها الى القبلة
 ولا يعتد امامه على الخطاء بخلاف مسألة اخرى ومن جعل منهم ظهرا الى وجه الامام
 لم يجز صلاته لتقدمه على امامه واذا صلى الامام في المسجد الحرام فتحلق الناس حوله
 الكعبة وصلوا بصلوة الامام فمن كان منهم اقرب الى الكعبة من الامام جازت صلاته اذا
 لم يكن في جانب الامام لان التقدم والتأخر انما يظهر عند اتحاد الجانب من صلى على ظهر الكعبة
 جازت صلواته بخلاف الشافعي لان الكعبة هي العروة والهاء الى عنان السماء عند نادون
 البناء لانه ينقل لا ترمى انه لو صلى على جبل ابي قبيس جاز ولا بناء بين يديه الا انه
 يكن لما فيه من ترك التعظيم وقد ورد النهي عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم



كتاب الزكاة
 من صلى في جوف الكعبة يوم الفتح ولا نها صلوة استجعت شراؤها لوجود استقبال القبلة لان استيعابها
 ليس بشرط فان صلى الامام جماعة فيها جعل بعضهم ظهرا الى ظهر الامام جاز لان متوجها الى القبلة
 ولا يعتد امامه على الخطاء بخلاف مسألة اخرى ومن جعل منهم ظهرا الى وجه الامام
 لم يجز صلاته لتقدمه على امامه واذا صلى الامام في المسجد الحرام فتحلق الناس حوله
 الكعبة وصلوا بصلوة الامام فمن كان منهم اقرب الى الكعبة من الامام جازت صلاته اذا
 لم يكن في جانب الامام لان التقدم والتأخر انما يظهر عند اتحاد الجانب من صلى على ظهر الكعبة
 جازت صلواته بخلاف الشافعي لان الكعبة هي العروة والهاء الى عنان السماء عند نادون
 البناء لانه ينقل لا ترمى انه لو صلى على جبل ابي قبيس جاز ولا بناء بين يديه الا انه
 يكن لما فيه من ترك التعظيم وقد ورد النهي عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم

من صلى في جوف الكعبة يوم الفتح ولا نها صلوة استجعت شراؤها لوجود استقبال القبلة لان استيعابها
 ليس بشرط فان صلى الامام جماعة فيها جعل بعضهم ظهرا الى ظهر الامام جاز لان متوجها الى القبلة
 ولا يعتد امامه على الخطاء بخلاف مسألة اخرى ومن جعل منهم ظهرا الى وجه الامام
 لم يجز صلاته لتقدمه على امامه واذا صلى الامام في المسجد الحرام فتحلق الناس حوله
 الكعبة وصلوا بصلوة الامام فمن كان منهم اقرب الى الكعبة من الامام جازت صلاته اذا
 لم يكن في جانب الامام لان التقدم والتأخر انما يظهر عند اتحاد الجانب من صلى على ظهر الكعبة
 جازت صلواته بخلاف الشافعي لان الكعبة هي العروة والهاء الى عنان السماء عند نادون
 البناء لانه ينقل لا ترمى انه لو صلى على جبل ابي قبيس جاز ولا بناء بين يديه الا انه
 يكن لما فيه من ترك التعظيم وقد ورد النهي عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم

فيما فادير الحكم عليه تحصيله واجبة على الفولانه مقتضاه مطلق الامر وقيل على التراخي لان جميع
العموم قد اداء ولهذا لا يضمن بهلاك النصار بعد التعريط وليس على الصبي والمجنون كونه خلافا
للساقي فانه يقول هي غرامة مالية فتعتبر سائر الموان كنفقة الزوجات وصار كالعشر والخراج وكذا
انها عبادة فلا تادي الا بالاختيار تحقيقا لمعنى الابتلاء ولا اختيار لها لعدم العقل بخلاف
الخراج لانه من مائة الارض كذلك الغالب في العشر مائة ومائة العبادات تابع وكوافاقه
بعض السنة فهو بمنزلة افاقته في بعض الشهر في الصوم وعن ابي يوسف انه يعتبر اكثر الحول
ولا فرق بين الاصل والعارض عن ابي حنيفة انه اذا بلغ مجنونا يعتبر الحول من وقت
الافاقته بمنزلة الصبي ذابليغ وليس على المكاتب كونه لانه ليس بهالك من كل وجه لوجود المنافي
وهو الرق ولهذا لم يكن من اهل ان يعتق عبدا ومن كان عليه دين يحيط بماله فلا زكاة عليه قال الشافعي
يجب تحقيق السبب هو ملك نصاب تام وكذا انه مشغول بحاجته الاصلية فاعتبر معد ما كالماء
المستحق بالعطش ثياب البذلة والمهنة وان كان ماله اكثر من دينه زكي الفاضل ذابليغ نصابا
بالفراغة عن الحاجة والامر دبه دين له مطالب من جهة العبادات لا يمنع دين الذنوب والكفارة و
دين الزكاة مانع حال بقاء النصاب لانه ينتقص النصاب كذا بعد الاستهلاك خلافا لرويه فيها
ولا يبي يوسف في الثاني على ما روي عنه لان له مطالبا وهو الاقام في السوائف ونائب في اموال التجارة
فان الملاك نوابه ليس دور السكنى وثياب البدين واثاث المنازل ودواب الركوب عبيد الخد
وسلاح الاستعمال زكاة لانها مشغولة بالحاجة الاصلية وليس منامية ايضا وعلى هذا كتب
العلماء اهله والاولاء المحترفين لما قلنا ومن له على اخر دين فحجك بسنين ثم قامت بيئته

فيما فادير الحكم عليه تحصيله واجبة على الفولانه مقتضاه مطلق الامر وقيل على التراخي لان جميع
العموم قد اداء ولهذا لا يضمن بهلاك النصار بعد التعريط وليس على الصبي والمجنون كونه خلافا
للساقي فانه يقول هي غرامة مالية فتعتبر سائر الموان كنفقة الزوجات وصار كالعشر والخراج وكذا
انها عبادة فلا تادي الا بالاختيار تحقيقا لمعنى الابتلاء ولا اختيار لها لعدم العقل بخلاف
الخراج لانه من مائة الارض كذلك الغالب في العشر مائة ومائة العبادات تابع وكوافاقه
بعض السنة فهو بمنزلة افاقته في بعض الشهر في الصوم وعن ابي يوسف انه يعتبر اكثر الحول
ولا فرق بين الاصل والعارض عن ابي حنيفة انه اذا بلغ مجنونا يعتبر الحول من وقت
الافاقته بمنزلة الصبي ذابليغ وليس على المكاتب كونه لانه ليس بهالك من كل وجه لوجود المنافي
وهو الرق ولهذا لم يكن من اهل ان يعتق عبدا ومن كان عليه دين يحيط بماله فلا زكاة عليه قال الشافعي
يجب تحقيق السبب هو ملك نصاب تام وكذا انه مشغول بحاجته الاصلية فاعتبر معد ما كالماء
المستحق بالعطش ثياب البذلة والمهنة وان كان ماله اكثر من دينه زكي الفاضل ذابليغ نصابا
بالفراغة عن الحاجة والامر دبه دين له مطالب من جهة العبادات لا يمنع دين الذنوب والكفارة و
دين الزكاة مانع حال بقاء النصاب لانه ينتقص النصاب كذا بعد الاستهلاك خلافا لرويه فيها
ولا يبي يوسف في الثاني على ما روي عنه لان له مطالبا وهو الاقام في السوائف ونائب في اموال التجارة
فان الملاك نوابه ليس دور السكنى وثياب البدين واثاث المنازل ودواب الركوب عبيد الخد
وسلاح الاستعمال زكاة لانها مشغولة بالحاجة الاصلية وليس منامية ايضا وعلى هذا كتب
العلماء اهله والاولاء المحترفين لما قلنا ومن له على اخر دين فحجك بسنين ثم قامت بيئته

فيما فادير الحكم عليه تحصيله واجبة على الفولانه مقتضاه مطلق الامر وقيل على التراخي لان جميع
العموم قد اداء ولهذا لا يضمن بهلاك النصار بعد التعريط وليس على الصبي والمجنون كونه خلافا
للساقي فانه يقول هي غرامة مالية فتعتبر سائر الموان كنفقة الزوجات وصار كالعشر والخراج وكذا
انها عبادة فلا تادي الا بالاختيار تحقيقا لمعنى الابتلاء ولا اختيار لها لعدم العقل بخلاف
الخراج لانه من مائة الارض كذلك الغالب في العشر مائة ومائة العبادات تابع وكوافاقه
بعض السنة فهو بمنزلة افاقته في بعض الشهر في الصوم وعن ابي يوسف انه يعتبر اكثر الحول
ولا فرق بين الاصل والعارض عن ابي حنيفة انه اذا بلغ مجنونا يعتبر الحول من وقت
الافاقته بمنزلة الصبي ذابليغ وليس على المكاتب كونه لانه ليس بهالك من كل وجه لوجود المنافي
وهو الرق ولهذا لم يكن من اهل ان يعتق عبدا ومن كان عليه دين يحيط بماله فلا زكاة عليه قال الشافعي
يجب تحقيق السبب هو ملك نصاب تام وكذا انه مشغول بحاجته الاصلية فاعتبر معد ما كالماء
المستحق بالعطش ثياب البذلة والمهنة وان كان ماله اكثر من دينه زكي الفاضل ذابليغ نصابا
بالفراغة عن الحاجة والامر دبه دين له مطالب من جهة العبادات لا يمنع دين الذنوب والكفارة و
دين الزكاة مانع حال بقاء النصاب لانه ينتقص النصاب كذا بعد الاستهلاك خلافا لرويه فيها
ولا يبي يوسف في الثاني على ما روي عنه لان له مطالبا وهو الاقام في السوائف ونائب في اموال التجارة
فان الملاك نوابه ليس دور السكنى وثياب البدين واثاث المنازل ودواب الركوب عبيد الخد
وسلاح الاستعمال زكاة لانها مشغولة بالحاجة الاصلية وليس منامية ايضا وعلى هذا كتب
العلماء اهله والاولاء المحترفين لما قلنا ومن له على اخر دين فحجك بسنين ثم قامت بيئته

[illegible]

مع الحقتين وفي العشر شتان وفي خمس عشرة ثلث شياء وفي العشرين اربع شياء وفي خمس وعشرين بنت محاض الى مائة وخمسين فيكون فيها ثلث حقا ثم تستأنف الفريضة فيكون في الخمس شاة وفي العشر شتان وفي خمس عشرة ثلث شياء وفي عشرين اربع شياء وفي خمس وعشرين بنت محاض وفي ست وثلاثين بنت ليون فاذا بلغت مائة وستا وتسعين ففيها اربع حقا الى مائتين ثم تستأنف الفريضة ابد كما تستأنف في الخمسين التي بعد المائة والخمسين هذا عندنا وقال لشافعي اذا زادت على مائة وعشرين واحدة ففيها ثلث بنات ليون فاذا صارت مائة وثلاثين ففيها حقة وبنتا ليون ثم يدار الحساب على الاربعين والخمسين فيجب في كل اربعين بنت ليون وفي كل خمسين حقة لما روينا عليه السلام كتب اذا زادت الابل على مائة وعشرين ففي كل خمسين حقة وفي كل اربعين بنت ليون من غير شرط على ما روينا عليه السلام كتب في اخذ الكف كتاب عمرو بن حماد فكان اقل من الكف في كل خمس شاة فتعمل اربعة وألحقت العرب سوا لان مطلق الاسم تينا ولها والله اعلم بالصواب

فصل في البقر ليس في اقل من ثلثين من البقر صدقة فاذا كانت ثلثين سائمة وحال عليها الحول فيها تباع او تتبعع وهي التي طعنت في الثانية وفي اربعين مسن او مسنة وهي التي طعنت في الثالثة بهذا امر رسول الله عليه السلام معاذا رضي الله عنه فاذا زادت على اربعين وجب في الزيادة بقدر ذلك الى ستين عندنا في حنيفة وفي الواحدة الزائدة ربع عشر مسنة وفي الاثنين نصف عشر مسنة وفي الثلاثة ثلثة اربع عشر مسنة وهذا رواية الاصل لان العنق ثبت نصا بخلاف القياس ولا يصح هنا وروي الحسن عنه انه لا يجزئ في الزيادة شئ حتى يبلغ خمسين ثم فيها مسنة وربع مسنة او ثلث تباع لان مبني هذا النص على ان يكون

الحق قوله ان شاة ادى الى خمسين خمس بنات ليون في كل مائة وخمسين بنت محاض الى مائة وخمسين فيكون فيها ثلث حقا ثم تستأنف الفريضة فيكون في الخمس شاة وفي العشر شتان وفي خمس عشرة ثلث شياء وفي عشرين اربع شياء وفي خمس وعشرين بنت محاض الى مائة وخمسين فيكون فيها ثلث حقا ثم تستأنف الفريضة فيكون في الخمس شاة وفي العشر شتان وفي خمس عشرة ثلث شياء وفي عشرين اربع شياء وفي خمس وعشرين بنت محاض وفي ست وثلاثين بنت ليون فاذا بلغت مائة وستا وتسعين ففيها اربع حقا الى مائتين ثم تستأنف الفريضة ابد كما تستأنف في الخمسين التي بعد المائة والخمسين هذا عندنا وقال لشافعي اذا زادت على مائة وعشرين واحدة ففيها ثلث بنات ليون فاذا صارت مائة وثلاثين ففيها حقة وبنتا ليون ثم يدار الحساب على الاربعين والخمسين فيجب في كل اربعين بنت ليون وفي كل خمسين حقة لما روينا عليه السلام كتب اذا زادت الابل على مائة وعشرين ففي كل خمسين حقة وفي كل اربعين بنت ليون من غير شرط على ما روينا عليه السلام كتب في اخذ الكف كتاب عمرو بن حماد فكان اقل من الكف في كل خمس شاة فتعمل اربعة وألحقت العرب سوا لان مطلق الاسم تينا ولها والله اعلم بالصواب

كتاب النكاح

في كل خمسين بنت ليون وفي كل خمسين حقة لما روينا عليه السلام كتب اذا زادت الابل على مائة وعشرين ففي كل خمسين حقة وفي كل اربعين بنت ليون من غير شرط على ما روينا عليه السلام كتب في اخذ الكف كتاب عمرو بن حماد فكان اقل من الكف في كل خمس شاة فتعمل اربعة وألحقت العرب سوا لان مطلق الاسم تينا ولها والله اعلم بالصواب

من اكلوا المال على الجور في كل مائة وخمسين بنت محاض الى مائة وخمسين فيكون فيها ثلث حقا ثم تستأنف الفريضة فيكون في الخمس شاة وفي العشر شتان وفي خمس عشرة ثلث شياء وفي عشرين اربع شياء وفي خمس وعشرين بنت محاض الى مائة وخمسين فيكون فيها ثلث حقا ثم تستأنف الفريضة فيكون في الخمس شاة وفي العشر شتان وفي خمس عشرة ثلث شياء وفي عشرين اربع شياء وفي خمس وعشرين بنت محاض وفي ست وثلاثين بنت ليون فاذا بلغت مائة وستا وتسعين ففيها اربع حقا الى مائتين ثم تستأنف الفريضة ابد كما تستأنف في الخمسين التي بعد المائة والخمسين هذا عندنا وقال لشافعي اذا زادت على مائة وعشرين واحدة ففيها ثلث بنات ليون فاذا صارت مائة وثلاثين ففيها حقة وبنتا ليون ثم يدار الحساب على الاربعين والخمسين فيجب في كل اربعين بنت ليون وفي كل خمسين حقة لما روينا عليه السلام كتب اذا زادت الابل على مائة وعشرين ففي كل خمسين حقة وفي كل اربعين بنت ليون من غير شرط على ما روينا عليه السلام كتب في اخذ الكف كتاب عمرو بن حماد فكان اقل من الكف في كل خمس شاة فتعمل اربعة وألحقت العرب سوا لان مطلق الاسم تينا ولها والله اعلم بالصواب

رستم خدای
 یونان
 سیاه
 اکر

141

رواه أبو داود والترمذي وابن

ن احملا و فيا دون التلتين من العجا جيل و عجبك حسن عشر بن من الفصل واحد
و هو روايه بشر بن اسماعيل ١٢

كتاب الزكوة

فما انظر
يحل عليه كذا في الفوائد
واقعة اعلم
دون تارة الزكاة في اذا كان
عدد الواجب من الكبار يوجد
اما في المكين فلا ياتي لو كانت
مستثناة مائة وقسمه عشرة
يجب فيها مستثنى ولو كان
مستثنا واحدة ومائة وعشرون
فما عند الطرفين في كسبة
واحدة وعند البي وسفينة
وقل في عده قال
جادون بيمان اسمع
الى صينية ثواب
الذكور عدم الواجب في

ثو لايجب شيء حتى يبلغ مبلغا لو كانت مسان
 و ذلك بان تبلغ ستة و عشرين اراع
 و هو ما في خمسة و اربع اراع
 و لايجب شيء حتى يبلغ مبلغا لو كانت مسان

بثلث الواجب كما يجب فيما دون خمس وعشرين في رواية وعنه انه يجب في الخمس خمس فصيل وفي العشر خمسة

فصیل علیٰ هذا الاعتبار وعنه انه ينظر الى قيمة خمس فصیل فی الخمس الى قيمة شاة وسط فيجب اقلها و في

العشر إلى قيمة شاتين وإلى قيمة خمسة فصيل على هذا الاعتبار قال من وجب عليه مسن فلم يوجد

اخذ المصدق اعلی منها وردد الفضل واخذ دونها واخذ الفضل وهذا يستلزم على ان اخذ القيمة

باب الزكوة جائز عندنا على ما يذكر ان شاء الله الا ان في الوجه الاول له ان لا يأخذ ويطأ له

علافا للشافعي ١٢٦ ك
يعين الواحد و يقيمت لانه شراء وفي الوجه الثاني يحد لانه لا يبيع فيه بل هو اعطاء بالقمة و يجوز دفع

ولا أجبار في الشرائع

القدم في الزكوة عندنا وكلنا في الكفار اذ وصدة الفطو والعشو النذر وفقا للشافعية

اتقاء المنصوص كما في المرام الضمير كما في المرام الضمير كما في المرام الضمير

[illegible]

فليكن الجاهل سبباً لفساد الجارية بخلاف هذا لأنه لا يضر به فيها إلا فساد اللحم وهو لا يفسد
 النصوص ١٢
 جواب عن قياس الشافعي ١٢
 خ ١٢
 التوبة ١٢

ووجه النظر في المتنازع فيه سد حلة الاحتياج وهو معقول وليس في العواقل والحواس
وهو اخذ القيمة في الزكاة ١٢٥٠
جمع عاملة التي اعطت لها

والعلوۃ صدقہ خلافت مالک شریعہ طواہر نصوص و لنا قولہ علیہ السلام لیس فی

الحوامل والعوامل ولا في البقرة المثلي صدقة ولان السبب هو المال لناهي ودليله الاساقفة او
 اني سبب وجوب الزكاة باب بالكتاب

الأعداد للتجارة ولم يوجد ولا ن في العلوقة تتراكم المعنونة فينعلم النماء معنونة ثم السائمة هي
بالكسر ١٢
أي المشقة ١٢

التي تلت في الرعي في الكثر الحول حتى واصلها نصف الحول واكثر كانت علوة لان القليل تابع

لَا تَكْتَرُوا يَا خُدَّاءَ الْمُصَدِّقِ خَيْرَ الْمَالِ وَلَا زُكَاةَ اللَّهِ وَيَأْخُذُ الْوَسْطَ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا تَخْذُوا

الذي يستوفيهما
ابن داود وقال
الشافعي في قوله
اللا اله الا الله
بالحسب
المعروف بالان
الكل فنهض
منهم من سبب
فمنهم من سبب
فمنهم من سبب
المعروف بالان
ليظهر من علمه
كأنه في اي صدار
القيمة في اي صدار
اوى بالاشقة
قوله تعالى
قوله تعالى

والا عا ديا تقتضي وجوب
الزكوة او بناء على
المشيرة الى ان ثار بها الارض
تحت ١٢ باب في قوله ولان
العلوق في بافتح ما يعلقون من
وغيره الواحد وجمع سواء من علف الدابة
اطعمها الخلف اي لان الاموال
المال النامي والناموس في معنى
لان للثروة تركم فيعدم الناموس
اعنائه في قوله من حركات
اموال الناس باجاء الملهمة والحق
جمع حزمة بالتحريك وهو خيال المال
والخاشية صغار الابل لا اله الا
من عر ضها يعني من جانب
اجوان من عر ضها

أَلْ بَعْدُ جَوَابُ الزُّكَاةِ سَقَطَتِ الزُّكَاةُ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذَا هَلَكَ بَعْدَ التَّمَكُّنِ مِنْ الْإِدَاءِ

[illegible]

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

145

كتاب التزكية

الافقة ١١ عن ١٢
لما كان غير مغرب من
دسكون الباء الواحدة
الافقة ١٢ كسر التاء
الافقة ١٣ كتب الى سواد الخ
اشارة الى قوله في اول فصل
وقد عرفت ١٤ ب اللوح
الاب الزاوية على النصف
مع الاغلا الخققان
من عروض التاء ١٥ ب
تجمع عن وهو باليس ١٦ ب
من الافقة ١٧ ب
كسر التاء هو الضرب
١٨ ب يا ع

766

خانہ لاہور لاہور

امی لصدق مع النمین ۱۲

۱۲۱

وصليتہ ۱۲

ای اخذ صدقۃ السوائم ۱۲

لأنهما مفوضة اليها ١٢ اب

المستوطنة ١٢

وہی البراءۃ ۱۲

الذي دخل دارا كما كان ومعه العاشر ١٢

جمع مساعی الخیرین ۱۲ اب

ای من مثل کمسین ۱۲ اب

في المسلم

فَالَاخِذْ ظِلْمَ آبِ

ای اہل الحرب ۱۲

لان العشر مائة

الى الفقر او يدين كذا
 الدين ولا يمكن في قوله صحت
 تحقيق التفتيش لان المصنف
 على وصان المصنف عليه والابن
 في تصديق الحق في قوله
 على ما في نفي الاخذ منه لا يعتبر الحق
 لان اعتبار الحق يحصل التماس
 والحاجة والحاجة للحق في نفس الامور
 ولو قال على دين فالدین الذي هو
 عليه في دار آخر لا يطلب

ان كونه جريبا لا ينافي الاستيلاء
 عليه العاشر اذ هو في الاستيلاء
 في فدايهم ان الله يكتفي
 بالكلية في ان لا يكل
 فصار كما اذا دى من الى
 واحد منكم باب عرس
 ما ينفذون من فاعل العشر
 ومضاه فان عرس من
 في القول عرس من
 عرسا عرسا
 اية او قال وبتنا كذا
 اية تمالي عاشر اذ
 فلا حرج لهما جهاوان
 هذا الذي

كتاب الزكوة

[illegible]

قوله فيضاة هي لغة القطعة
 المالک الانسان ما يذوقه
 النج کلها في المذهب
 من اللغاة كنز في المذهب
 المصارفة بيني وبين الله قوله
 اي انما يصدر مني
 فلو في الشريعة عقد
 في النج بال من جاح
 من اخبان يقول
 فقلت اليك من
 او جعله على ان يكون
 من

169

ليس لك ولا نائب عنك في اداء الزكاة الا ان يكون في المال ربح يبلغ نصيبه نصيبا فيؤخذ منه لانه مالك له

ولو مر عيدا فاذن له بما تاتي درهم وليس عليه دين عشرة قال ابو يوسف لا ادري ان ابا حنيفة

رجع عن هذا ام لا وقياس قوله الثاني في المضاربة وهو قوله ما انه لا يعسر لان الملك فيما في يدك

للسؤال هل التصرف فصا كما المضار في قيل في الفرق بينهما ان العبد يتصرف لنفسه حتى لا يرجع بالعهد
في انه ليس بالملك لا نائب ارباب

على المولى فكان هو المحتاج الى الحماية والمضارب يتصرف بحكم النيابة حتى يرجع بالتحقق على رب المال

فكان رب المال هو المحتاج فلا يكون الرجوع في المضارب رجوعاً مند في العبد ان كان

مولا معونتي خذ مني لان الملاك له الا اذا كان على العبد دين يحيط به لانه لا تغداه الملاك والشغل
للعبد المافون ١٢

قال من من على عاشر الخواج في ارض قد غلبوا عليها فعشره يشني عليه الصمد فاته

معناه اذا مر على عاشر اهل العدل لان التقصير جاء من قبله من حيث انه مر عليه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال معدن ذهب وفضة وحديد ورمصاص وصفر وجد في ارض خراج او عشرين فقيه الخمس عندنا

وقال الشافعي رحمه الله عليه في قوله مبيع سبقتين اليك لصيد الا اذا كان المستخرج ذهابا او فضة فيجب فيه الزكاة
وبه قال مالك رحمه الله

لا يشترط الحول في قول لأنه نداء كله والحول للتنمية وكنا قوله عليه السلام وفي الركاز الخمس هو من الركز فاطلاق
هو الذي التزمه من قوله يعني عين التماس

المعدن ولا هناك في أيدي الكفرة وحوها أيدينا غلبة فكانت غنيمة وفي الغنائم الخمس بخلاف الصيد لأنه
 أي ارضي المعدن ١٢ أب أي جمعنا ١٢ أب الشافعي ١٢ أب أي ارضي المعدن ١٢ أب

وَيَكُنْ فِي يَدِ أَحَدِهِمَا الْكِتَابُ فَأَتَى بِهِ الظَّالِمِينَ

الحكمة في حق الخس الحقيقية في حق الاربعة الاخماس حقه كانت للواجد في وجداني دارا معدنا

ليس فيه شيء عند أبي حنيفة ولا في الحسن طلاق فاروقا وله انه من جبراء الارض مركب فيها
 فلم يقبل بين الدار والارض اب

كتاب الزكوة

پایان

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّعِبَادِنَا
فِي الْبَحْرِ وَنُفِثْنَا بِهِ أَعْيُنَ عِبَادِنَا
حِينَ نَزَلْنَا ذَٰلِكُمُ الْوَحْيَ فِي الْمَاءِ

الوامرأة اعد

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

الشيخ الفاضل في الدين والعلوم
محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله

وَمَا نَالِ التَّعْقِبِ

المناظر

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

[illegible]

من قبله المتلخص
 في الحرب اذا اخذت من
 اموالهم واخذت بدار الاسلام
 فاجب في الجبال فخر به ابو جعفر
 منه من بالعبده من المؤمنين
 واللوذ والعبث في خرب الكفار
 فاصب قمر فافهمين بالانفاق
 لا اله الا الله على عتاة الكفار
 الوصفية يقول اولادنا
 فيه وكنت اقول انهم
 انظره واقول انهم
 حتى قال في انهم
 ثم

في قوله والعنبر عند أبي حنيفة ومحمد وقال أبو يوسف فيه ما وفي كل حلية تخرج من البحر
 والخمس في اللؤلؤ والعنبر عند أبي حنيفة ومحمد وقال أبو يوسف فيه ما وفي كل حلية تخرج من البحر
 والخمس في اللؤلؤ والعنبر عند أبي حنيفة ومحمد وقال أبو يوسف فيه ما وفي كل حلية تخرج من البحر

والخمس في اللؤلؤ والعنبر عند أبي حنيفة ومحمد وقال أبو يوسف فيه ما وفي كل حلية تخرج من البحر
 والخمس في اللؤلؤ والعنبر عند أبي حنيفة ومحمد وقال أبو يوسف فيه ما وفي كل حلية تخرج من البحر
 والخمس في اللؤلؤ والعنبر عند أبي حنيفة ومحمد وقال أبو يوسف فيه ما وفي كل حلية تخرج من البحر

باب زكاة الزروع والثمار

قال أبو حنيفة زكاة في قليل ما أخرجته الأرض كثير من العشر سواء سقى سقياً أو سقى السماء أو القصب
 والخطب والحشيش قال لا يجب العشر إلا فيما له ثمرة باقية إذا بلغ خمسة أوسق والوسق ستون
 صاعاً بصاع النبي عليه السلام وليس في الخضر أوات عند ما عشرين فالخلاف في موضعين
 في اشتراط النصاب في اشتراط البقاء لكهما في الأول قوله عليه السلام ليس فيما دون خمسة
 أوسق صدقة ولا نصدقة فيشتراط فيه النصاب لتحقيق الغناء ولا في حنيفة زكاة عليه السلام
 ما أخرجت الأرض ففيه العشر من غير فصل في تأويل ما رواه زكاة التجارة لا لهم كانوا يتبايعون
 بكذا وساق وقيمة الوسق أربعون درهما ولا معتبر للمالك فيه فكيف بصفته وهو الغناء ولهذا
 لا يشترط الحول لأنه للاستثناء وهو كله نماء ولهما في الثاني قوله عليه السلام ليس في الخضر أوات
 صدقة والزكاة غير منفعة العين العشر وله ما رواه وهو محمول على صدقة يأخذها العاشر
 وبه يأخذ أبو حنيفة زكاة فيه ولكن الأرض قد تستثمر بما لا يبق والسبب في الأرض النامية
 ولهذا يجب فيها الخراج أما الخطب والقصب والحشيش لا تستثمر في الجنان عادة بل تنفق
 عنها حتى لو اتخذها مقصبة أو مشجرة أو منبتاً للحشيش يجب فيها العشر والمراد بالمدحول

كتاب الزكاة

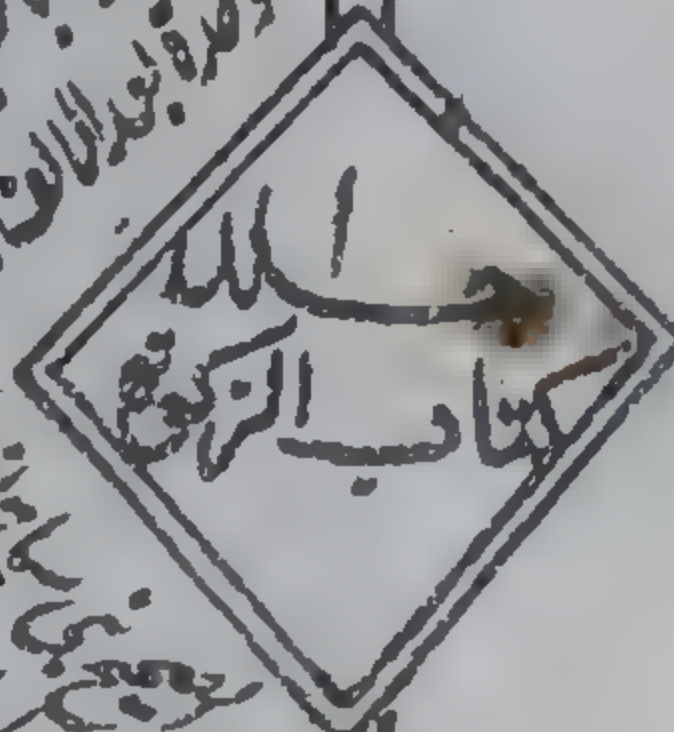
في قوله والعنبر عند أبي حنيفة ومحمد وقال أبو يوسف فيه ما وفي كل حلية تخرج من البحر
 والخمس في اللؤلؤ والعنبر عند أبي حنيفة ومحمد وقال أبو يوسف فيه ما وفي كل حلية تخرج من البحر
 والخمس في اللؤلؤ والعنبر عند أبي حنيفة ومحمد وقال أبو يوسف فيه ما وفي كل حلية تخرج من البحر

في قوله والعنبر عند أبي حنيفة ومحمد وقال أبو يوسف فيه ما وفي كل حلية تخرج من البحر
 والخمس في اللؤلؤ والعنبر عند أبي حنيفة ومحمد وقال أبو يوسف فيه ما وفي كل حلية تخرج من البحر
 والخمس في اللؤلؤ والعنبر عند أبي حنيفة ومحمد وقال أبو يوسف فيه ما وفي كل حلية تخرج من البحر

القصب الفارسي ما قصه السكر وقصه الذرة فيهما العشر لانه يقصد بها استغلال الارض بخلاف السبعين
 القصب الفارسي ما قصه السكر وقصه الذرة فيهما العشر لانه يقصد بها استغلال الارض بخلاف السبعين
 القصب الفارسي ما قصه السكر وقصه الذرة فيهما العشر لانه يقصد بها استغلال الارض بخلاف السبعين

والقين لان المقصود الحب والتمر ونحوها قال ما سق بغيرك اود الية اوسانية ففيه نصف العشر
 على القولين لان المونة تكثرفيه وتقل فيما يسق بالسماء اوسمحا وان سق سحبا وبداية فالمعتبر
 اكثر السنة كما هو السائمة وقال ابو يوسف فيما لا يسق كالزعران والقطن يجب فيه العشر
 اذا بلغت قيمته خمسة اوسق من ادنى ما يسق كالذرة في زماننا لانه لا يمكن التقدير الشرعي فيه
 فاعتبر بغيره كما في عروض التجارة وقال محمد بن يحيى العشر اذا بلغ الخارج خمسة اعلال من اعلال
 ما يقدر به فاعتبر في القطن خمسة احوال كل حمل ثلث مائة من وفي الزعران خمسة امتاء لان
 التقدير بالسق كان لا اعتبارا له اعلال ما يقدر به وفي العسل العشر اذ الخدم من ارض العشر وقال لشافعي
 لا يجب له من مولد من الحيوان فاشبهه ابو يوسف ولنا قوله عليه السلام في العسل العشر ولان
 النحل يتناول من الانوار والثمار وفيها العشر فكل ما يتولد منها بخلاف دود القز لانه يتناول
 الاوراق ولا عشب فيها ثم عتدل في حنيفة لا يجب فيه العشر قل وكش لانه لا يعتبر
 النصارى عن ابي يوسف انه يعتبر فيه قيمة خمسة اوساق كما هو اصله وعنه انه لا شيء
 فيه حتى يبلغ عشر قرب الحديث بنى شيابة انهم كانوا يوقدون الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كذلك وعنه خمسة امتاء عن محمد بن يحيى خمسة اوراق كل فرق ستة وثلثون رطلا لان
 اقصى ما يقدر به وهكذا في قصب السكر وما يوجد في الجبال من العسل والثمار
 ففيها العشر عن ابي يوسف انه لا يجب لانعدام السبب وهي الارض النامية
 وجه الظاهر ان المقصود حاصل وهو الخارج قال وكل شيء اخرجته الارض

ابو يوسف في العشر على القولين
 لا يلزم ولا اشكال على القولين
 في حنيفة فانه يقول بالمعنى في القطن
 والقطن خمسة اوسق من ادنى ما يسق
 والقطن خمسة اوسق من ادنى ما يسق
 والقطن خمسة اوسق من ادنى ما يسق



كتاب التزكية
 غلط في جمع بنى
 العشر خمسة اوسق من ادنى ما يسق
 العشر خمسة اوسق من ادنى ما يسق
 العشر خمسة اوسق من ادنى ما يسق

القصب الفارسي ما قصه السكر وقصه الذرة فيهما العشر لانه يقصد بها استغلال الارض بخلاف السبعين
 القصب الفارسي ما قصه السكر وقصه الذرة فيهما العشر لانه يقصد بها استغلال الارض بخلاف السبعين
 القصب الفارسي ما قصه السكر وقصه الذرة فيهما العشر لانه يقصد بها استغلال الارض بخلاف السبعين

184

كتاب الرحمة

من المسلم الاضاعة في بيعه
فلا يبيع على الكافر في البيع
للمسلم في بيعه في البيع
ذكر قوله في البيعة
بمسح في البيعة
في البيعة في البيعة
او اشترى الامن مسلم
سواء كان للارض ملكا
فيما شئ من عتق
فانما الوقت دار
ان الحكم الاصل في البيعة
الاشترى من المسلم

[illegible]

معناه اذا سقاه بماء العشر اما اذا كانت تسقى بماء الخراج ففيه الخراج لان الموقتة في مثل هذا تدوم مع

وعلى قياس قولهما يجب العشر في الماء العشر إلا أن عند محمد وعشر واحد عند أبي يوسف وعشران

الخارج الا انما التي شقها الامام جعفر عليه السلام وسيدنا ودجلة والفرات عشرين عند محمد بن الحسن لانه لا يحسن احد

الصبي والمرأة التغليبين ما في ارض الرجل يعنى العشر المضاعف في العشرية والخارج الواحد

إذا كانا من المسلمين العثم فيضع ذلك إذا كانا منهم وليس في عين القدر والنقط وارض

فانما هذا الكتاب هو من كتب الحكماء الذين اشتهروا بالزهد والاعتقالات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

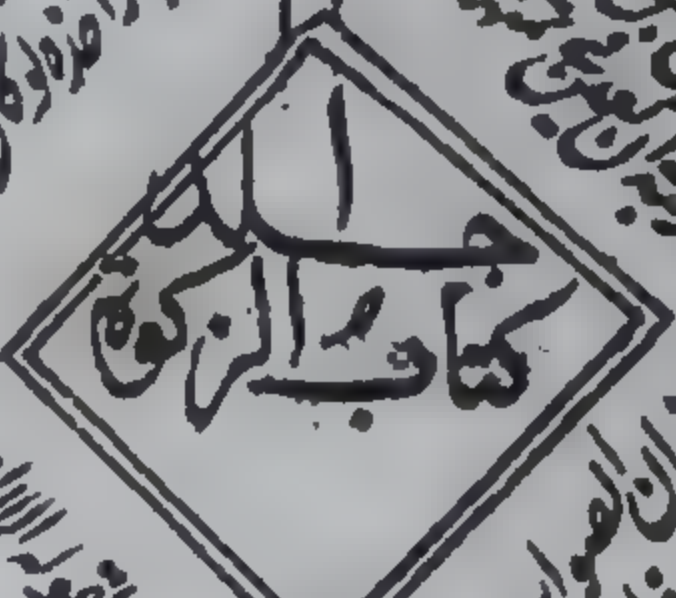
لله تعالى عز الاسلام واغنى عنهم وعلى ذلك انعقد الاجتماع والفقر من له ادنى شئ والمسكين مولا شئ

في كتاب الوصايا ان شاء الله تعالى والعامل يدفع الامام اليه ان عمل بقدر عمله فيعطيه

ان يكون سنا على ان يخرج من الارض ثوبوا وادبوا اختيارا فيسكنون في الارض ثوبا وادبا

ما يسعه اعوانه غير مقدر بالشمس خلافا للشافعي لان استحقاقه بطريق الكفاية وهذا يأخذ وان كان
 غنيا الا ان فيه شبهة الصدقة فلا يأخذها العامل لها شبهة تنزيها لقراءة الرسول عليه السلام عن
 شبهة الوسخ والغنى لا يوازيه في استحقاق الكرامة فلم تعتبر الشهرة في حقه وفي الرقاب ان يعان
 المساكين منها في فكاكهم هو المنقول العام من لزوم دين ولا يملك نصا بافضلا عن دينه قال
 الشافعي من تحمل غرامة في اصلاح ذات البين واطفاء النائرة بين القبيلتين وفي سبيل الله منقطع الغرامة
 عند أبي يوسف لانه المتفاهم عند الاطلاق وعند محمد منقطع الحاج لما روى ان رجلا جعل يعير الله في
 سبيل الله فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحمل عليه الحاج ولا يصفو له اغنياء الغرامة عندنا لان المصنف
 هو الفقراء وابن السبيل من كان له مال في وطنه وهو في مكان اخر لا يشاء له فيقال هذه جهات الزكوة
 فلما ان يدفع الى كل واحد منهم وله ان يقتصر على صنف واحد قال الشافعي لا يجوز الا ان يقتصر
 الى ثلاثة من كل صنف لان الاضافة بحرف اللام للاستحقاق ولنا ان الاضافة لبيان انهم
 مصارف لا انبيات الاستحقاق وهذا لما عرف ان الزكوة حق الله تعاو بعبادة الفقراء
 مصارف فلا يبالى باختلاف جهاته والذي ذهبنا اليه هو عن عمر بن عباس ولا يجوز ان يدفع
 الزكوة الى ذي لقوله عليه السلام لمعاذ من اخذها من اغنيائهم وردت في فقرائهم ويدفع اليه فاسق
 ذلك من الصدقة قال الشافعي لا يدفع وهو رواية عن أبي يوسف اعتبارا بالزكوة ولنا قول عليه
 السلام تصدقوا على اهل الايمان كلها ولو لا حديث معاذ لقلنا بالجواز في الزكوة ولا يثبت بها مسجد
 ولا يلقن بها ميت لانعدام التملك وهو الركن ولا يقض بها دين ميت لان قضاء دين الغي لا يقض
 التملك منه لا سيما في الميت ولا تستوى جارقة نعتق خلافا لما لا حيث ذهب اليه في تأويل
 وفي بعض النسخ من الميت ١٢

قوله ما يسعه اعوانه غير مقدر بالشمس خلافا للشافعي لان استحقاقه بطريق الكفاية وهذا يأخذ وان كان غنيا الا ان فيه شبهة الصدقة فلا يأخذها العامل لها شبهة تنزيها لقراءة الرسول عليه السلام عن شبهة الوسخ والغنى لا يوازيه في استحقاق الكرامة فلم تعتبر الشهرة في حقه وفي الرقاب ان يعان المساكين منها في فكاكهم هو المنقول العام من لزوم دين ولا يملك نصا بافضلا عن دينه قال الشافعي من تحمل غرامة في اصلاح ذات البين واطفاء النائرة بين القبيلتين وفي سبيل الله منقطع الغرامة عند أبي يوسف لانه المتفاهم عند الاطلاق وعند محمد منقطع الحاج لما روى ان رجلا جعل يعير الله في سبيل الله فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحمل عليه الحاج ولا يصفو له اغنياء الغرامة عندنا لان المصنف هو الفقراء وابن السبيل من كان له مال في وطنه وهو في مكان اخر لا يشاء له فيقال هذه جهات الزكوة فلما ان يدفع الى كل واحد منهم وله ان يقتصر على صنف واحد قال الشافعي لا يجوز الا ان يقتصر الى ثلاثة من كل صنف لان الاضافة بحرف اللام للاستحقاق ولنا ان الاضافة لبيان انهم مصارف لا انبيات الاستحقاق وهذا لما عرف ان الزكوة حق الله تعاو بعبادة الفقراء مصارف فلا يبالى باختلاف جهاته والذي ذهبنا اليه هو عن عمر بن عباس ولا يجوز ان يدفع الزكوة الى ذي لقوله عليه السلام لمعاذ من اخذها من اغنيائهم وردت في فقرائهم ويدفع اليه فاسق ذلك من الصدقة قال الشافعي لا يدفع وهو رواية عن أبي يوسف اعتبارا بالزكوة ولنا قول عليه السلام تصدقوا على اهل الايمان كلها ولو لا حديث معاذ لقلنا بالجواز في الزكوة ولا يثبت بها مسجد ولا يلقن بها ميت لانعدام التملك وهو الركن ولا يقض بها دين ميت لان قضاء دين الغي لا يقض التملك منه لا سيما في الميت ولا تستوى جارقة نعتق خلافا لما لا حيث ذهب اليه في تأويل وفي بعض النسخ من الميت ١٢



[illegible]

قوله لا انت مولانا بخلاف ما اذا اعتق القرشي عبدنا نصرا نيا حيث توخذ منه الجزية ويعتبر حال
العتق لانه القياس الاحتاق بالمولى بالنص وقد خصا لصدة قال ابو حنيفة ومحمد اذا دفع
الزكاة الى رجل يظنه فقيرا ثم بان انه غني او هاشمي او كافر او دفع في ظلمة فبان انه ابو او ابنه
فلا اعادة عليه وقال ابو يوسف عليه الاعادة لظهور خطائه بيقين وامكان الوقوف على هذه
الاشياء وصار كالاداني والشيء في كساحديث معن بن يزيد فانه عليه السلام قال فيه يا يزيد لك
مالوت وبامعن لك فالتخذت وقد دفع اليه كيل ابيه صدقة وكان الوقوف على هذه الاشياء
بالاجتهاد دون القطع فيمنه الامر فيها على ما يقع عندك كما اذا اشتبهت عليه القبلة وعن
ابي حنيفة في غير الغنم انه لا يجزيه والظاهر هو الاول وهذا اذا تحرى ودفع وفي اكبر رايه انه مصر
اما اذا شك ولم يتحرر وتحري فدفع وفي اكبر رايه انه ليس بمصر ولا يجزيه الا اذا علم انه فقير هو الصحيح
ولو دفع الى شخص ثم علم انه عبد او مكاتبه لا يجزيه لانعدام التملك لعدم اهلية المالك
وهو الركن على ما مر ولا يجوز دفع الزكاة الى من يملك نصابا من اى مال كان لان الغنم الشئ
مقدره والشرطان يكون فاضلا عن الحاجة الاصلية واذا انما شرط الوجوب في دفعها
الى من يملك اقل من ذلك وان كان صحيحا مكنته لانه فقير والفقراء هم المصارف ولا حقيقة
الحاجة لا يوقف عليها فادير الحكم على دليلها وهو فقد النصاب ويكره ان يدفع الى
واحد مائتي درهم فصاعدا وان دفع جاز وقال زفره لا يجزى لان الغناء قارن الاداء
فحصل الاداء الى الغنم ولنا ان الغناء حكم الاداء فيتعقبه لكنه يكون لقرب الغنم منه
كس صله وبقر به نجاسة قال وان يغني بها انسانا احب الى معناه الاغناء
اي محمد باب

فقال لا انت مولانا بخلاف ما اذا اعتق القرشي عبدنا نصرا نيا حيث توخذ منه الجزية ويعتبر حال
العتق لانه القياس الاحتاق بالمولى بالنص وقد خصا لصدة قال ابو حنيفة ومحمد اذا دفع
الزكاة الى رجل يظنه فقيرا ثم بان انه غني او هاشمي او كافر او دفع في ظلمة فبان انه ابو او ابنه
فلا اعادة عليه وقال ابو يوسف عليه الاعادة لظهور خطائه بيقين وامكان الوقوف على هذه
الاشياء وصار كالاداني والشيء في كساحديث معن بن يزيد فانه عليه السلام قال فيه يا يزيد لك
مالوت وبامعن لك فالتخذت وقد دفع اليه كيل ابيه صدقة وكان الوقوف على هذه الاشياء
بالاجتهاد دون القطع فيمنه الامر فيها على ما يقع عندك كما اذا اشتبهت عليه القبلة وعن
ابي حنيفة في غير الغنم انه لا يجزيه والظاهر هو الاول وهذا اذا تحرى ودفع وفي اكبر رايه انه مصر
اما اذا شك ولم يتحرر وتحري فدفع وفي اكبر رايه انه ليس بمصر ولا يجزيه الا اذا علم انه فقير هو الصحيح
ولو دفع الى شخص ثم علم انه عبد او مكاتبه لا يجزيه لانعدام التملك لعدم اهلية المالك
وهو الركن على ما مر ولا يجوز دفع الزكاة الى من يملك نصابا من اى مال كان لان الغنم الشئ
مقدره والشرطان يكون فاضلا عن الحاجة الاصلية واذا انما شرط الوجوب في دفعها
الى من يملك اقل من ذلك وان كان صحيحا مكنته لانه فقير والفقراء هم المصارف ولا حقيقة
الحاجة لا يوقف عليها فادير الحكم على دليلها وهو فقد النصاب ويكره ان يدفع الى
واحد مائتي درهم فصاعدا وان دفع جاز وقال زفره لا يجزى لان الغناء قارن الاداء
فحصل الاداء الى الغنم ولنا ان الغناء حكم الاداء فيتعقبه لكنه يكون لقرب الغنم منه
كس صله وبقر به نجاسة قال وان يغني بها انسانا احب الى معناه الاغناء
اي محمد باب

قوله لا انت مولانا بخلاف ما اذا اعتق القرشي عبدنا نصرا نيا حيث توخذ منه الجزية ويعتبر حال
العتق لانه القياس الاحتاق بالمولى بالنص وقد خصا لصدة قال ابو حنيفة ومحمد اذا دفع
الزكاة الى رجل يظنه فقيرا ثم بان انه غني او هاشمي او كافر او دفع في ظلمة فبان انه ابو او ابنه
فلا اعادة عليه وقال ابو يوسف عليه الاعادة لظهور خطائه بيقين وامكان الوقوف على هذه
الاشياء وصار كالاداني والشيء في كساحديث معن بن يزيد فانه عليه السلام قال فيه يا يزيد لك
مالوت وبامعن لك فالتخذت وقد دفع اليه كيل ابيه صدقة وكان الوقوف على هذه الاشياء
بالاجتهاد دون القطع فيمنه الامر فيها على ما يقع عندك كما اذا اشتبهت عليه القبلة وعن
ابي حنيفة في غير الغنم انه لا يجزيه والظاهر هو الاول وهذا اذا تحرى ودفع وفي اكبر رايه انه مصر
اما اذا شك ولم يتحرر وتحري فدفع وفي اكبر رايه انه ليس بمصر ولا يجزيه الا اذا علم انه فقير هو الصحيح
ولو دفع الى شخص ثم علم انه عبد او مكاتبه لا يجزيه لانعدام التملك لعدم اهلية المالك
وهو الركن على ما مر ولا يجوز دفع الزكاة الى من يملك نصابا من اى مال كان لان الغنم الشئ
مقدره والشرطان يكون فاضلا عن الحاجة الاصلية واذا انما شرط الوجوب في دفعها
الى من يملك اقل من ذلك وان كان صحيحا مكنته لانه فقير والفقراء هم المصارف ولا حقيقة
الحاجة لا يوقف عليها فادير الحكم على دليلها وهو فقد النصاب ويكره ان يدفع الى
واحد مائتي درهم فصاعدا وان دفع جاز وقال زفره لا يجزى لان الغناء قارن الاداء
فحصل الاداء الى الغنم ولنا ان الغناء حكم الاداء فيتعقبه لكنه يكون لقرب الغنم منه
كس صله وبقر به نجاسة قال وان يغني بها انسانا احب الى معناه الاغناء
اي محمد باب



قوله لا انت مولانا بخلاف ما اذا اعتق القرشي عبدنا نصرا نيا حيث توخذ منه الجزية ويعتبر حال
العتق لانه القياس الاحتاق بالمولى بالنص وقد خصا لصدة قال ابو حنيفة ومحمد اذا دفع
الزكاة الى رجل يظنه فقيرا ثم بان انه غني او هاشمي او كافر او دفع في ظلمة فبان انه ابو او ابنه
فلا اعادة عليه وقال ابو يوسف عليه الاعادة لظهور خطائه بيقين وامكان الوقوف على هذه
الاشياء وصار كالاداني والشيء في كساحديث معن بن يزيد فانه عليه السلام قال فيه يا يزيد لك
مالوت وبامعن لك فالتخذت وقد دفع اليه كيل ابيه صدقة وكان الوقوف على هذه الاشياء
بالاجتهاد دون القطع فيمنه الامر فيها على ما يقع عندك كما اذا اشتبهت عليه القبلة وعن
ابي حنيفة في غير الغنم انه لا يجزيه والظاهر هو الاول وهذا اذا تحرى ودفع وفي اكبر رايه انه مصر
اما اذا شك ولم يتحرر وتحري فدفع وفي اكبر رايه انه ليس بمصر ولا يجزيه الا اذا علم انه فقير هو الصحيح
ولو دفع الى شخص ثم علم انه عبد او مكاتبه لا يجزيه لانعدام التملك لعدم اهلية المالك
وهو الركن على ما مر ولا يجوز دفع الزكاة الى من يملك نصابا من اى مال كان لان الغنم الشئ
مقدره والشرطان يكون فاضلا عن الحاجة الاصلية واذا انما شرط الوجوب في دفعها
الى من يملك اقل من ذلك وان كان صحيحا مكنته لانه فقير والفقراء هم المصارف ولا حقيقة
الحاجة لا يوقف عليها فادير الحكم على دليلها وهو فقد النصاب ويكره ان يدفع الى
واحد مائتي درهم فصاعدا وان دفع جاز وقال زفره لا يجزى لان الغناء قارن الاداء
فحصل الاداء الى الغنم ولنا ان الغناء حكم الاداء فيتعقبه لكنه يكون لقرب الغنم منه
كس صله وبقر به نجاسة قال وان يغني بها انسانا احب الى معناه الاغناء
اي محمد باب

كان الفطر سببا للاضافة اليه
 يقال صدقة الفطر فاجاب قوله
 والاضافة الى اضافة الصدقة
 الى الفطر باعتبار ان وقت ابي
 مجازية ١٢ انما هي على
 تؤخذ من اغنياسهم وتزال
 فقر اسمهم اب عمه وعند
 انقاضي مالك واحذرض
 اب اب ملك اذا لا يتحقق
 الاب ملك للعبد كالملك
 اعلم ان شريعتك تجوز مع عواني
 حق التيمم اب

7149

ای الیوجوب

لأنهم إذا كانوا للتجارة يجب الزكوة ١٢

هو آخسان ۱۲ع

خلافا لما لك التافى واخر باب

... من التفقه والكسوة والسكنى ...

بان کا نوا فقر اور زمانہ

لا في المكاتب حريم ۱۲

والا فتقدم بانتهى من الاصل حقيقيا ٢٥

بكر الشار، الثالثة وقمر سنون

كما لا فطرة على العبد الواحد بالغايم ١٢

سید واحدیہا خیرا ۱۲۱۶

...

۱۰۰

01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100
----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

علماء الخ

من لانه اولاد يعود

ما یستی علیہ

كتاب الزكوة

والصغير باب ١٢
 على من له الملك
 تفسير شيخ الاسلام في ترمذ الجاني
 والتمت اعلان باب ١٣
 وقتها والركعة عند تمام الجول
 عما به عن نقيب القطوني
 عن نفسه والاداء الصغار ١٢
 من وظائف الملك للموجب
 الجواب على الترتل فانه لو كان
 ولما ان الملك يوقوف لهذا
 العيب ١٢ ان
 لا يمنع بوث الملك
 المستر في ان يبيع من ابناء الزمان
 والتمت اعلان باب ١٤
 وان انتقص فعلى البايع

بمخلاف النفقة لانها للحاجة التاجزة فلا تقبل التوقف ونزكوة التجارة على هذا المخلاف
أي الواقعة في الحال ١٢٤

فصل في مقدار الواجب وقت الفطرة نصف صاع من بر او دقيق او سويق او زبيب او صاع
